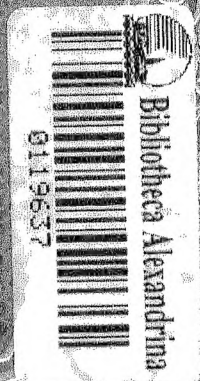


المختصر من كتاب
من مشكل الآثار

بمختصر الفاضل أبو الحسن يوسف بن موسى الجعفي
من مختصر الفاضل أبي الوليد الباجي المالكي
من كتاب مشكل الآثار للطحاوي
«٣٢١»

عالم الكتب



المختصر من المختصر من مشكل الآثار

لخصه القاضي أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي
من مختصر القاضي أبي الوليد الباجي المالكي
المتوفي سنة أربع وسبعين وأربعماية
من كتاب مشكل الآثار للطحاوي المتوفي سنة إحدى وعشرين وثلاثماية

الجزء الثاني

عالم الكتب
بيروت

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاقضية

فيه سبعة وعشرون حديثا

ما جاء في كراهية القضاء لمن ضعف عنده

- عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال له اوصيك بتقوى الله في سر امرك وعلايتك، فاذا أسأت فاحسن، ولا تستلن احدا وان سقط سوطك ولا تؤتين امانة، ولا تولين يتيما، ولا تقضين بين اثنين .
- حمل النهي فيه رؤيته صلى الله عليه وسلم اياه ضعيفا عن القيام بموجب القضاء وولاية اليتيم والأمانة يبينه ما روى قوله صلى الله عليه وسلم له ١. اني أراك ضعيفا فلا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم، وما روى انه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تستعملني فضرب يده على منكبي ثم قال يا ابا ذر انك ضعيف وانها امانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقها وادى الذي عليه فيها، وسواله ذلك مكروه له، روى عن عبد الرحمن لاتسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن مسألة وكلت اليها، وان أعطيتها عن غير ١٥ مسألة اعنت عليها .

في قضاء الغضبان

عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحكم احدكم بين اثنين وهو غضبان، ولا يعارضه ما روى عن النبي

- النبي صلى الله عليه وسلم من الحكم في وقت غضبه بين الزبير وخصمه الانصارى لما احفظه بقوله أن كان ابن عمك لأنه صلى الله عليه وسلم معصوم محفوظ عليه امره بخلافه العدل في الغضب والرضا بخلاف غيره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشار على الزبير برأى فيه السعة له وللانصارى فلما احفظه الانصارى استوعب الزبير حقه في صريح الحكم وقال للزبير اسق ثم احبس الماء حتى يبلغ الى الجدر ، قال الزبير ما احسب هذه الالة نزلت الا في ذلك (فلأوربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) الآية قال ابن وهب الجدر الاصل وليس هذا بخلاف لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مهزور وادى بنى قريظة ان الماء الى الكعابين ثم يرسل الالة على الاسفل ، اذ قد يحتمل ان يكون هذا وما يبلغ الى الكعابين من الماء مثل الذي يبلغ الجدر منه ، فلما استويا جميعا ذكره مرة بهذا ومرة بهذا وهذا أولى ما حمل عليه دفعا للتضاد والتناقض .

في عقوبة الامام بانتهاك ماله

- روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المنفر الذين قتلوا الراعى واستاقوا اللقاح الى ارض الشرك (١) عطش من عطش آل محمد في هذه الليلة ثم بعث في طلبهم فاخذوا فاقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ، فيه دليل على ان اللقاح المستاق كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان الصدقة لان الصدقة كانت حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى سائر بني هاشم وآله الذين دعا الله عز وجل ان يعطش من عطشهم بنا به (٢) واقامة العقوبة على من جنى على مال الحاكم من خواصه صلى الله عليه وسلم بخلاف غيره من الائمة والحكام لا يجوز لهم ان يقيموا عقوبة على من فعل في اموالهم ما يوجب تلك العقوبة بالبينات اذ ليس لهم ان يحكموا بتلك الاموال لانفسهم ولهم ان يحكموا بالاقرار على منتهى ذلك من اموالهم فيقيموا بها العقوبات ويتمسكون بها الاموال لانفسهم وذلك لان ما كان يفعله صلى الله

(١) اي سقط من هنا « اللهم » (٢) كذا -

عليه وسلم يفعله وحيا من الله تعالى فالحاكم هو الله وانقائم به بامر هـ ورسوله
فاليه ان يفعل ذلك بالبينات والاقراءات جميعا ومثله ما كان من ابي بكر
رضي الله عنه في الاطلس الذي كان منه في بيت اسماء زوجته ما كان قطعه
باثرانه اذا وكان بالبينه لما قطعه كما لو كان المسروق له لان متاعها كسرها ، دل
عليه قول عمر رضي الله عنه لعبد الله بن عمر ولما جاءه بعلامه فقال ان هذا سرق
شيئا لامرأته ، لا قطع عليه خاد مسك سرق متاعكم ، ولهذا لا تجوز شهادته
لزوجه .

في حكمه صلى الله عليه وسلم في القصعة المكسورة

١٠ عن ام سلمة انها جاءت بطعام في صحيفة لها الى النبي صلى الله عليه وسلم
واصحابه بخاءت عاثشة متزرة بكساء ومعها فهر ففلقت به الصحيفة ، فجمع النبي
صلى الله عليه وسلم بين فلقتي الصحيفة ، قال كلوا غارت امكم مرتين ثم اخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيفة عاثشة فبعث بها الى ام سلمة واعطى
صحيفة ام سلمة لعاثشة .

١٥ وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه
فارسلت احدى امهات المؤمنين بقصعة فيها طعام فضربت يد الخادم فسقطت
القصعة فانفلقت فآخذ النبي صلى الله عليه وسلم فضم الكسرتين وجعل يجمع فيها
الطعام ويقول غارت امكم وقال للقوم كلوا وحبس الرسول حتى جاءت
الآخرى بقصعتها فدفع القصعة الصحيحة الى رسول التي كسرت فصبتها وترك
٢٠ المكسرة للتي كسرت .

وروى انه سئلت عاثشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت أما تقرأ القرآن قلنا على ذلك حديثنا عن خلقه ، قالت كان عنده اصحابه
فصنعت له حفصة طعاما وصنعت له طعاما فسبقتني حفصة فارسلت مع جاريتها

بقصعة

بقصعة فقلت لجاريقي ان ادركتها قبل ان تهدي بها فارمى بها فادركتها وقد
اهدت بها فرمت بها على النطح فانكسرت القصعة وتبدد الطعام فجمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الطعام فاكلوه ثم وضعت جاريقي القصعة بالطعام فقال لجارية
حفصة خذي هذا الطعام فاكلوا واقبضوا الحفنة فكانت ظرفكم قالت ولم
أروجه ولم يعاقبني ، قال الطحاوي قد عدنا بعض الناس راغبين عن هذه .
الاحاديث تاركين لها الى ضدها في قولنا انه يقضى ما عدا المكيل والموزون
بقيمتها وليس ذلك كما توهم لان المصحفتين جميعا كانتا له في بيته وزوجته من
عياله فحول الصحيفة الصحيحة الى بيت التي كسرت صحفتها والمكسورة الى بيت
الكاسرة فلا تكون حجة علينا بل الحجة لنا باجماع اهل العلم على ان من اعتق عبدا
مشتركا وهو موسر عليه قيمة نصيب شريكه لا نصف عبده مثله وكذا الاحجة .
علينا في ايجاب الابل في قتل الخطاء والغرة في الجنين اذ ليس شيء من ذلك
مثلا للتللف وانما ذلك تعبدى لزم الانقياد اليه ، وماروى من اجازة القرض
في الحيوان كان قبل تحريم ٢٠ اربافه ومنسوخ ومن لم يره منسوخا يلزمه منع
استقراض الاماء مع حملهم الحد يث على عمومهم بقيا سهم على البعير المذكور
في الحد يث جميع الحيوان فيجوز حينئذ القرض في الاماء ويحل للاستقراض ١٥
الوطء لان الامة تخرج بالاستقراض من ملك المقرض الى ملك المبتاع
فيجوز له الوطء فيها واستقالة بايعها منها ، فان قيل قد اجزتم النكاح على امة
وسط فيلزمكم جواز بيع الدار بامة وسط ، قلنا لما جعلوا في جنين الحرة الذي
ليس بمال غرة وفي جنين الامة الذي هو مال قيمة وان اختلفوا فيها فعند مالك
والشافعي نصف عشر قيمة امه ، وقال ابو يوسف ما نقص امه كجنين البهيمة ٢٠
اذا ضرب بطنها فالقتله ميتا ، وقال ابو حنيفة وعبدان كان انثى ففيه عشر قيمته
لو كان حيا وان كان ذكر ان نصف عشر قيمته لو كان حيا علقنا بذلك ان ما هو
مال لا يجوز استعمال الحيوان فيه وما ليس بمال جاز استعماله فيه فلذلك جوزنا
انتزاعه على الحيوان ومنعنا الابتاع به اذا كان في الذمة وان قلنا ان القصاص

كانت لامهات المؤمنين بظواهر اضافتها اليهن فالاحاديث حجة للمالك فيما روى عنه من القضاء بالمثل فيما قبل من العروض ولا حجة فيه لمن جوز حكم الحاكم لاحدى زوجتيه على الاخرى لانه صلى الله عليه وسلم ليس كغيره ممن تلحقه اتهم.

في الاجتماع على القضاء

عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه ان عمر قال لاناخذ على شيء من حكومة المسلمين اجرا، وروى عن عمر ما يخالفه عن ابن الساعدى قال استعملنى عمر على الصدقة فلما ادبتها اليه اعطاني عما اتى فقلت انما عملت لله واجرى على الله، فقال خذ ما اعطيتك فاني عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنى فقلت مثل قولك فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطيتك شيئا من غير أن تسأل نفذو تصدق، وخرج في هذا المعنى آثار كثيرة ١٠ والاولى اباحة الاجتماع استدلالا بقوله تعالى (والعاملين عليها) لقيامهم بتحصيلها لاهلها وان كانوا اغنياء ومثله الاجتماع على ولاية ائغار المسلمين لحفظها ودفع من حاول البنى عليهم فانه اطلق للولاية عليها من بيت المال، ومثله الجعل لجندهم التى لا تقوم ولا تهم لها الابهام وكذلك ولاية نجاج المسلمين في جمعه وحفظه على الوجوه التى يجب صرفه فيها واذا كان الامر كذلك فيما ذكرنا كان من يتولى حكومات المسلمين وفصل خصوصياتهم ويخلص حقوق بعضهم من بعضهم ويمنع الظالم من مظلومهم يجوز له الاجتماع على ذلك من اموال المسلمين ايضا .

في الرشوة

عن ثوبان قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرتشى ٢ والرائش، وروى عنه والرائش الذى يمشى بينهما، اخذ ذلك من الریش التى تتخذ للسهام التى لا تقوم الا بها وذلك في الحكم، يبينه حديث ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الراشى والمرتشى في الحكم، ولا يدخل

في ذلك من رضى ليصل الى حقه المنوع عنه واما المرتضى منه ليوصله الى حقه داخل في اللعن وما يذل عليه ما روى عن جابر بن زيد ما وجدنا في ايام ابن زياد وفي ايام زياد شيئاً هو انفع من الرشاى انهم كانوا يفعلون ذلك استدفاعاً للشر عنهم .

في استحلاف المطلوب

روى عن ابن عباس ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الطالب البيعة فسلم يكن له بيعة فاستحلف المطلوب بالله الذي لا اله الا هو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك قد فعلت اذفع حقه وسيكفر عنك لا اله الا الله ما صنعت ، لا يعارضه حديث من اقتطع مال امرئ مسلم يمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب عليه النار ، لان ١٠ هذا فيمن حلف والامر عنده على ما حلف عليه لانه ذهب عنه ما كان تقدم منه فيه ثم اعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد كان منه غير ما حلف عليه وامره ان يدفع حق غريمه اليه ثم اعلمه ان يكفر عنه ما كان منه من الحلف بتوحيد الله .

لا يقال فعلى هذا، فيه للكفارة موضع اذ لم يكن عاصياً، لان الكفارة ١٥ قد تكون فيما لا اثم فيه كما في قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها، وفي حديث آخر لا كفارة لها الا ذلك وكما في قتل الخطأ ، قال القاضى ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم امره ان يتوب ويستغفر الله ويدفع الى الخصم حقه ويكفر عنه الذنب الاستغفار والتوبة الذي لا يصح الا من مؤمن يقرباً أن الله لا اله الا هو ، وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله يمينك على ما صدقتك عليه صاحبك او يمينك على ما صدقتك فيها صاحبك ، وهذا في دعوى ليسع المدعى دعواه اياها على من يسعه جوده اياها كمثل رجل ينقلب على ماله رجل في نومه فيتلغه غير عالم بذلك من معاينة صاحب المال ذلك منه في ماله فيكون في سعة من دعواه الواجب له في ذلك والمدعى

عليه التأثم في سعة من دفعه عن نفسه لأنه لا يعلم وجوب ذلك عليه وفي سعة من حلفه على ذلك غير أن الفرض عليه في ذلك أن تكون يمينه في الظاهر كهي في الباطن لا تدريك فيها منه وكان ذلك بخلاف ما يدعى عليه مما يعلم في الحقيقة أنه مظلوم فيما يدعى عليه من ذلك ويكون في سعة من تدريك يمينه على ذلك إلى ما لا يكون عليه في حلفه على ذلك ثم ، كمثل ما روى عن سويد بن حنظلة بما كان منه في وائل بن حجر في حلفه أنه أخوه لما طلبه عدوه ليقتله ومن تناهى ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه سويدا على ذلك روى عنه أنه قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدوله فتجرج الناس أن يحلفوا له وحلفت أنه أخى فخلا عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت المسلم أخو المسلم ، وحمده على ذلك ووسع له أن يحلف على ما يدفع به عن وائل بن حجر فكان تصحيح الحد يثنى على هذا دفعا للتضاد .

في اقتطاع الحق باليمين

قال ابن أبي مليكة كنت عاملا لابن الزبير على الطائف فكتبت إلى ابن عباس أن امرأتين كانتا تخرزان في بيت حرير ألها فاصابت أحداهما يد صاحبتهما بالاشفى فخرجت وهي تدمى وفي الحجرة أحداث فقالت اصابتني فانكرت ذلك الأخرى فكتبت إلى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أن اليمين على المدعى عليه ولو أن الناس أعطوا بدعواهم لادعى ناس دماء ناس وأموالهم فادعها فقرأ عليها هذه الآية (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا) فقرأت عليها الآية فاعترفت فبلغ ذلك ابن عباس فسره ، وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، من حلف على يمين يقتطع بها مال مسلم أفى الله وهو عليه غضبان . قال الأشعث بن قيس في نزلت (ان الذين يشترون بعهد الله الآية) كان بيني وبين رجل مدارة في أرض فأتميت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يبتك فقلت ليس لي بينة قال فيحلف قلت اذن يذهب بها فنزلت هذه الآية

وروى عن عدى انه قال اتى رجلان يختصمان الى النبي صلى الله عليه وسلم فى ارض فقال احدهما لى وقال الآخر لى حزتها وقبضتها فقال فيها اليمين للذى بيده الارض فلما تفوه ليحلف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من حلف على مال امرئ مسلم لى الله عز وجل وهو عليه غضبان، قال فمن تركها؟ قال كان له الجنة .

- وفى حديث مخصوصة الكندى والحضرى فى الارض التى زعم الحضرى ان ابا الكندى غصبها منه وقوله صلى الله عليه وسلم للحضرى هل لك بينة؟ قال لا ولكن يحلف يا رسول الله بالله الذى لا اله الا هو ما يعلم انها ارضى اغتصبنيها فتها الكندى لليمين فقال صلى الله عليه وسلم انه لا يقطع رجل مالا بيمينه الا لى الله عز وجل يوم يلقاه وهو اجذم فردها الكندى ، وفى ١٠
- مخاصمة وائل بن حجر امراً القيس بن عابس وربيعة الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله للطالب منهما يبتك وقوله لما قال فى يمين المطلوب اذن يذهب بها: ايس لك الا ذلك. ففى هذا كله قيام الحجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجوب البينة على المدعى وبوجوب اليمين على المدعى عليه وروى عنه صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قال ايمان رجل حلف على مال كاذبا فاقطعه بيمينه فقد برئت منه الجنة ١٥
- ووجبت له النار قيل وان كان قليلا قال فقلب مسواكا بين اصابعه فقال وان كان مسواكا من اراك وان كان عودا من اراك ، الاقطاع هو أن يغصب شيئا وكان للغصوب ان يطالب به فاصبه وكانت على الحكم ان لا يحول بين المدعى والمدعى عليه حتى يعينه على الذى يدعى عليه ويحلف واذا حلفه خلى بين المطلوب وبين ذلك الشيء حتى يتصرف فيه كيف يشاء ويكون بذلك ٢٠
- مقتطعا وان نكل يستحقه المقضى له على المقضى عليه بذلك وهو قول ابى حنيفة والثورى ومن تبعهما وقال بعض يحلف المدعى ثم يقضى به عليه وكان قبل النكول لا يستحقه وانما يستحقه بذلك بعد نكول الغاصب عن اليمين فقد اجمعوا على أن النكول عن اليمين حجة للمدعى على المدعى عليه اذ ثبت كونه حجة كان

المعقول ان لا يستل معها حجة اخرى مع الاقرار والبيئة فالحق ان يقضى بالانكول الذي هو حجة ولا يكلف اقامة اخرى سواها كما لا يكلف اقامة حجة مع الاقرار ومع البيئة يؤيده قضاء عثمان في امرأة امرت وليدة لها ان تضطجع عند زوجها فحسب انها جارية فوقع عليها وهو لا يشعر فقال عثمان احلفوه لما شعر فان ابى ان يحلف فارجموه وان حلف فاجلدوه مائة جلدة واجلدوا امرأته مائة جلدة واجلدوا الوايدة الحد، فحكم عثمان في هذا الحد يث للنعول يحكم الاقرار ولا تعلم له مخالفا من الصحابة ولا منكر عليه منهم اياه وفي ذلك ما قد شد ما وصفناه .

في التحلل من الدعوى

- ١٠ روى ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارض قد هلك اهلها وذهب من يعملها فقال صلى الله عليه وسلم، انما انا بشر ولم ينزل على فيه شيء ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فمن اقطع له قطعة من مال اخيه طالما جاء يوم القيامة اسطأ ما من نار في وجهه فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما يا رسول الله حقى له فقال صلى الله عليه وسلم اذها فأتسبا وتوخيا الحق ثم استهما ثم ليحل كل واحد منهما صاحبه، المراد من التحلل هنا هو التحلل في الانتفاع لا في تملك رقبة الارض الا ترى ان رجلا لو قال احللتك من دارى التى فى يدك او من عبدى لم يملك المحلل له بذلك شيئا من رقبة العبد والدار وكذا لا يمكن التحليل بطريق البيع لجهلها بمقدار المبيع فلذلك امر بما يقدران عليه من التحلل بالانتفاع الذى ينتقلان به من
- ٢٠ حال التحريم الى حال التحليل. وروى عن ابى هريرة ان رجلين ادعيا دابة ولم يكن لواحد منهما بينة فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستهما على اليمين .

وروى عنه انه اختصم قوم الى النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان

يحلفوا

يخلفوا فاسرع الفريقان في اليمين فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يقرع بينهم ايهم يخلف ، لما كان كل واحد من الخصمين عاد مدعيا على صاحبه دعوى توجب عليه اليمين استويا فلم يقدم واحد منهما في اليمين كراهية الميل الى احدهما لان من سنته صلى الله عليه وسلم التعديل والتسوية بينهما فلذلك رد امرهما الى الاقرارع ليقدم من خرج سهمه كما اقرع بين نساؤه عند السفر . وهكذا ينبغي للحكام ان يفعلوه اذا تشاح الخصوم في التقدم اليه .

في الحكم بالاجتهاد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما امر به الرجل اذا ولاه على السرية ان انت حاصرت اهل حصن فارادوا أن نزلهم على حكم الله عز وجل فلا نزلهم على حكم الله فانك لا تدري اتصيب حكم الله ام لا ولكن ١٠ انزلهم على حكمك ، فيه ان الاجتهاد في محل لا يكون نص أو إجماع سائغ وان كنا لا ندري حكم الله تعالى فيه في الواقع وانه مفروض علينا العمل به لاحتمال الصواب اذ لا يكلفنا الله بما لا نطبق لذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانزال على حكم الله اذ لا يدري أيصيبه ام لا وامرنا ان نزلهم على حكم الاجتهاد اصاب الحق ام اخطأ ومثله ما كان من امر بني قريظة الذين نزلوا ١٥ على حكم سعد بن معاذ لحكم فيهم ان يقتل رجالهم وتسبي نساءهم وذرايرهم وتقسم اموالهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم يحكم الله عز وجل ورسوله .

فان سعدا حكم فيهم باجتهاده قبل ان يعلم ما حكم الله فيهم فحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه . ٢٠

واذا كان واسعافى الدماء والفروج فهو في الاموال اوسع . قيل كل مجتهد مصيب لقوله صلى الله عليه وسلم جوا بالماذ لما قال اجتهد رأيي الحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يرضى رسوله ، وما ارضى رسول الله فقد ارضى الله

و يستحيل ان يرضى بالخطأ وهذه مسألة اصولية لا يصح الاحتجاج فيها
بأخبار الآحاد ولا بالظواهر المحتملة .

القضاة الثلاثة

روى عنه صلى الله عليه وسلم قوله القضاة ثلاثة فقاضيان في النار
٥ وقاض في الجنة فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ف قضى به فهو في الجنة، ورجل
عرف الحق فلم يقض به وجار في الحكم فهو في النار، ورجل لم يعرف الحق فيقضي
بين الناس على جهل فهو في النار، لا يقال القاضى بالحق هو الذى وقف على الحكم
عند الله فلا يجوز استعمال اجتهاده لانه قد يصيب الحق به وقد يخطئ . لا نأقول
في قوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد فأخطأ فله اجر . دليل على ان له ان
١٠ يجتهد فيما لا نص فيه ولا اجماع وان اخطأ الحق فعلمنا به ان الحق الذى عناه
بقوله عرف الحق ف قضى به هو الحق الذى ادى اليه اجتهاده اصاب الحق فى الواقع
ام لا لان الله تعالى لا يكلفنا ما لا نطيق وقد كلفنا بالقضاء بالاجتهاد الذى فيه
اصابة الحق عند الله وقد يكون معه التقصير عنه يؤيده قصة داود واسليمان
اذ يحكان في الحرث . وقوله تعالى (وكلا آتينا حكما وعلما) ، وكذا حديث معاذ
١٥ حين بعثه الى اليمن مع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان سأل
ربه ان يؤتيه حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه ، اذ او كان مصيبا له على كل حال لما
سأل ربه وكذا روى عن عمر أنه كتب بقضية الى عامل له فكتب هذا . ارى
الله عمر فقال امحه واكتب هذا ما رأى عمر فان يك صوابا فمن الله وان يك
خطأ فمن عمر . وروى عن ابن مسعود في رجل مات عن امرأة لم يسم لها صداقا
٢٠ ولم يدخل بها قال اقول فيها برأى فان يك خطأ فمن قبلى وان يك صوابا فمن
الله ، وفيما روى عن عمر بن الخطاب انه قال اتهموا الرأى على الدين .

وعن ابى رائل سمعت سهيل بن حنيف يوم الجمل ويوم صفين يقول
اتهموا رأيكم فقد رأيته يوم ابى جندل ولو استطعت ان ارد امر رسول الله

صلى الله

- صلى الله عليه وسلم ارددته ، دليل على ان الرأى قد يصاب به الحق حقيقة وقد يكون فيه التقصير عنه وان كان مجتهدة محمودا في الاجتهاد لانه استفرغ جهده في طلب الحق ، يدل عايشه قوله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاصاب فله اجران واذا حكم فاطلأ فله اجر ، وهذا قول محققى الفقهاء فاما من دخل في الغلو حتى قال اذا حكم بالاجتهاد ومعه الآلة التى بها تتم اهلية الاجتهاد فقد حكم بالحق الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به فنعوذ بالله من قاله وهو محجوج بما لا يستطيع دفعه منهم ابراهيم بن اسمعيل ابن علية قال ابو جعفر بن الاعباس لما بلغنى هذا القول عنه اتيت به فى يومى فذكرت ذلك لآخذ عليه انه قد قاله فقال لى قد قلته فقلت له هل استعملت رأيك فى مسألة من الفقهاء واجتهدت فيها غاية الاجتهاد الذى عليك فيها ثم تبين بعد ذلك ان الصواب فى غير ما قلت فقال نعم نحن فى هذا اكثر نهارنا قال فقلت له فالى القوانين الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به ؟ فى تلك الحادثة ؟ الاولى او الثانية قال فاقطع والله فى يدى اقبسح انقطاع وما رد على حرقا . وقد اجاد ابو جعفر فى ذلك واقام الله حجة من حججه على من خرج عنها وغلا الغلو الذى كان فيه مذموما .

فى التحكيم

١٥

- عن عمر قال اذا كان فى سفر ثلاثة فليؤمروا احدهم فذلك لمير امره رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفيما روى عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فليؤمروا احدهم ، قال نافع فقلت لابي سلمة فانت اميرنا . فى هذين الحديثين ان الامير المؤمر من جهة الناس كالامراء من جهة ولى الامر فى وجوب السمع منهم والطاعة لهم واذا كان ذلك فى الامرة فالقضاء مثله كما اذا حكم المتنازعان حكما بينهما كان حكمه عليهما . كحكم الحاكم الذى جعله الامام حاكما وهذه مسألة متنازع فيها فذهب فقهاء المدينة وابن ابى ليل والشافعى فى قول انه ليس للحاكم المرفوع اليه

حكم الحاكم ان يبطله الا ان يكون خارجا من اقوال اهل العلم جميعا ويمضي كما يمضي حكم من قبله من القضاة ومذهب ابي حنيفة واصحابه ان للقاضي المرفوع اليه حكم الحاكم ان يرده اذا لم يوافق رأيه وان وافق رأيه امضاه، والحق هو القول الاول لاجتماعهم ان ليس لواحد من الخصمين الرجوع عما حكم به . الحكم بينهما قبل ان يرتفعا الى القاضي واذا كان لزمهما قبل ارتفعا هما الى القاضي ان يمضيه وينقضه الا بما ينقض به احكام القضاة اذ سبيل الاحكام فيما تناهى اليهم مما قد لزم من الاحكام سد ابطاله .

في القضاء على الغائب

- ١٠ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اخاصم الرجل الآخر فدعا احدهما صاحبه الى الرسول ليقتضى بينهما فابي ان يحجىء فلاحق له، حكى عن هلال في معناه ان من حق الرجل اذا ادعى عليه وهو غائب ان يبعث اليه حتى يسمع منه اقراره او حجته ثم يفعل فان دعى ولم يجب ذهب ذلك الحق منه ووجب ان يقيم الحاكم له وكيلاً مقامه ثم يسمع بينة المدعى ويقضى بها بعد التعداد كما يقضى بها في حضوره غير أنه يجعله على حجته وهذه مسألة فقهية
- ١٥ | يختلف فيها فاقامة الوكيل في غيبته والحكم بطريقه مذهب ابي يوسف واكثر البصريين وعدم الحكم حتى يحضر المدعى عليه مذهب الامام ابي حنيفة ومحمد، ومنهم من قال يسمع البينة في كل شيء سوى العقار فلا يسمعها فيه حتى يحضر وهو مذهب مالك ومنهم من قال يسمع البينة في كل شيء ويقضى عليه ويجعله على حجته وهو مذهب الشافعي ولما اختلفوا وجدناهم مجمعين ان لو كان حاضرا فامتنع من الجواب ان الحاكم لا يخلى بينه وبين ذلك ويلزمه بالجواب عما ادعى عليه خصمه ولا يسمع بينة عليه وان احضرها خصمه لتشهد له على دعواه عليه حتى يكون منه الجواب الذي يحتاج من بعده الى بينة واذا كان ذلك في حضوره وجب ان يكون كذلك في منغيه .

في وجوب طاعة الامام اذا امر باقامة الحد

- عن ابي برزة الاسلمي قال كنا عند ابي بكر الصديق في عمله فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا قال فلما رأيت ذلك قلت يا خليفة رسول الله أضرب عنقه فلما ذكرت القتل انصرف عن ذلك الحديث اجمع فلما نفرنا ارسل الى بعد؟ ذلك فقال يا ابا برزة وما قلت؟ ونسيت الذي قلت، قلت ذكرنيه قل أما تذكر يوم قلت كذا وكذا؟ اكننت؟ اعلا ذلك؟ قلت نعم والله ان امرتني فعلت قال ويحك ان تلك والله ما هي لأحد بعد عهد صلى الله عليه وسلم، يعني ليس لأحد من الولاة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤمره في امره بالقتل حتى يعلم المأمور استحقات المأمور بقتله ذلك. وروى عنه ان رجلا سب ابا بكر فقلت ألا اضرب عنقه يا خليفة رسول الله؟ فقال ليست هذه لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعلى هذا يكون المراد ليس لأحد أن يأمر بالقتل لسب سبه سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان من سبه يكفر ويحل دمه ومن سب من سواه من ولاة الامور بعده فالذي يستحقه على ذلك الادب لا يخرج به ذلك عن الاسلام الى الكفر وقد اختلف العلماء في امر الحاكم بالقتل هل يسوغ امثاله اذا كانت الحاكم عدلا ام لا فكان ابو حنيفة واصحابه يقولون انه يسعه، غير أن مجدا رجع عنه وقال لا يسعه حتى يشهد عنده ثلاثة عدول. وهذا لا يعني له ان ليس المأمور بحاكم فيشهد عنده فتعين القول الاول ان ليس في الباب غير هذين القولين، يؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجزز المدلجي على جيش فبعث سرية واستعمل عليهم عبدالله بن حذافة السهمي وكان رجلا فيه دعاية وبين ايديهم نار قد اججت ٢٠ فقال لا صحابه أليست طاعتي عليكم واجبة فقالوا بلى قال فاحتجموا هذه النار فقام رجل فاحتجز حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت العيب فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال او قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم

في معصية الله عز وجل، فلما اخرج من ذلك طاعتهم في المعصية دل على ان طاعتهم فيما ليست بمعصية واجبة عليهم فدل ذلك على صحة القول الاول وعلى صحة ما تأولنا عليه قول ابي بكر لا يبرزة رضى الله عنهما ليس ذلك لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

• في منع التجار من غرز الخشبنة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبه على جداره ، وروى عنه مرفوعا من ابني فليدعم جذوعه على حائط جاره ، وعن ابي هريرة مرفوعا لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره او خشبه في جداره . وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سأل جاره ان يضع في جداره خشبة فلا يمنعه . وفيه ما يدل على انه ليس له الا بعد سؤاله اياه عند حاجته وان الأمر في ذلك على الاختيار لا على الوجوب كقوله تعالى (فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا) وكقوله عليه السلام اذا استأذنت احدكم امرا فانه الى المسجد فلا يمنعه ليس على الايجاب ولكنه على الندب اذا رأى ازواجهن فيهن خيرا وفي رواهين مصلحة وما روى ١٥ عن ابي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمنع الرجل جاره ان يضع خشبته على جداره وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ مسلم ان يمنع جاره خشبته يضعها على جداره ثم يقول ابو هريرة لا ضربن بها بين اعينكم وان كرهتم . غير مخالف لما قلنا اما الاول فعلى المنع مما لا يضر واما الثاني فعلى وزن قوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لذى مرة سوى لم يعن بذلك انها تكون عليه حراما عند حاجته اليها كرهتها على الاغنياء ولكن لا تحل للعاجز عن الاكتساب اذ لا ضرر عليه في تركها والاكتساب بقوته ما يغنيه عنها فكذا هنا لانه قد يستطيع ان يبيعه ذلك فيرجع بعد ذلك الى الاضرار عليه فلا يكون فيما اباحه اياه كما لا ضرر عليه فيه لو لم يبيعه اياه ومثله ما روى عن انس قال

استشهد

(٢)

استشهد منا غلام يوم احد فجعلت امه تمسح التراب عن وجهه وتقول ابشر هنيئا بالجنة فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره .

في حجر البالغين

- روى عن ابن عمر أن رجلا ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخدع في البيوع فقال صلى الله عليه وسلم اذا بايعت فقل لا خلافة ، فكان الرجل اذا باع يقول لا خلافة ، قيل فيه دليل على ان الحجر على البالغ غير المجنون لا يجوز اذ لم يحجر عليه صلى الله عليه وسلم وقد شكى اليه انه يخدع في البيوع وهو مذهب ابي حنيفة وتقدم فيه عهد بن سيرين ، وليس كذلك ، لانه صلى الله عليه وسلم لم يطلق له البيع الا باشرطه فيه عدم الخلافة بخلاف غيره ممن لا يخدع كيف ١٠ وقد قال صلى الله عليه وسلم دعوا الناس يوزقوا لله بعضهم من بعض ، ففيه دليل على الحجر لانه جعل بيعه الى من يتولى امره فان كانت فيه خلافة ابطله وان لم تكن فيه خلافة امضاه ، ويؤيده ما روى عن ابن عمر أن حبان بن منقذ كان شح في رأسه ما مومة فتقل لسانه فكان يخدع في البيع فجعل له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ابتاع من شيء فهو فيه بالخيار ثلاثا ، وقال له رسول الله ١٥ صلى الله عليه وسلم قل لا خلافة . قال ابن عمر فسمعت يقول لا خدابة لا خدابة ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل له الخيار فيما يبتاعه ثلاثة ايام ليعتبر بيعه فيمضي او يرد وذلك حجر عليه في ما له لا اطلاق له فيه ، وروى عن انس ان رجلا كان في عقله ضعف وكان يبتاع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبي الله احجر عليه ، فدعاه نبي الله صلى الله عليه وسلم ونهاه ، فقال ٢٠ يا نبي الله اني لا اصبر عن البيع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة ، ففيه ما دل على الحجر اذ لم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهله ما سألوه من الحجر عليه وامره بمثل ما في حديث ابن عمر في قصته وقد كان الخلفاء الراشدون ومن سواهم على اثبات الحجر فممن يثبتونه ، فمن ذلك ما روى ان عبدا لله بن جعفر

أما الزبير فقال اني ابتعت بعباوان عليا يريد أن يحجر علي، فقال الزبير فانا شريكك
 في البيع فاتي علي عثمان فسأله ان يحجر علي عبدا لله بن جعفر فقال الزبير انا شريكك
 في هذا البيع، فقال عثمان كيف احجر علي وجل شاركه الزبير في بيعه، ففيه انه
 لو لم يشاركه الزبير لحجر عليه وكان ذلك يحضر من الصحابة فلم ينكر ذلك
 احد فدل علي متابعتهم اياه عليه، وروى عن ابن عباس انه كتب الى نجدة جوابا
 لسؤاله متى ينقض يمين اليتيم لعمرى ان الرجل لتنت لحيته وانه لضعيف الاخذ
 لنفسه ضعيف الاعطاء منها فاذا اخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد انقطع
 اليتيم عنه، وروى عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة بلغها ان ابن الزبير
 بلغه انها تبيع بعض عقاراتها فقال لتنتين أولا حجرين عليها، فقالت لله على الا اكلمه
 ابدا، فقي هذا من ابن الزبير وترك عائشة الانكار بان تقول وكيف يكون احد
 محجورا عليه ان يفعل في ماله مثل الذي بلغ ابن الزبير اني افعله دليل على جواز
 الحجر، وقد احتج من ذهب الى نفي الحجر بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا
 تدانيتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) ثم قال (فان كان الذي عليه الحق سفيها
 او ضعيفا) فذكر المداينة اولاً ثم ذكر آخره انه قد يكون سفيها او ضعيفا فدل
 ذلك على جواز بيعه في حال سفهه، والجواب ان السفه قد يكون في تضييع
 المال وقد يكون فيما لا تضييع معه لال يقال سفه فلان في دينه (ومن يرغب عن
 ملة ابراهيم الا من سفه نفسه).

قال ابو عبيد سفه نفسه اهلكها وأبقها وقد يكون حاز ما في ماله
 ضابطا له من غير صلاح في دينه قال الكسائي السفيه الذي يعرف الحق
 وينحرف عنه عنا دا قال تعالى (انؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء)
 لانهم عرفوا الحق وعندوا عنه فالسفه في الآية ليس على سفه الفساد في المال
 بل على ما سواه من وجوه السفه، واحتج الشافعي في اثبات الحجر بهذه
 الآية ايضا استدلالا بقوله (فليمال وليه بالعدل) وليس بصحيح لان ما
 اول الآية من مداينة من وصف في آخرها بالسفه يدفع ما قال والمراد
 بالولي

بالولى ولى الدين للذى عليه الدين بدليل قوله تعالى (فليتنق الله ربه ولا يبغض منه شيئا) لان الذى يتولى عليه لا يجر الى نفسه ببغضه شيئا غير أن المذهب فى الحجر استعماله والحكم به حفظا لآل على من يملكه ولهذا قال ابو حنيفة انى امنعه بعد بلوغه من ماله الى خمس وعشرين سنة ولا ارى دافعا له ثم من يستحق الحجر عليه ان تصرف فهو جائز عند ابى يوسف خلافا لمحمد لان الحجر لمعنى من اجله يحجر الحاكم عليه تحقيقا لذلك الموجود قبل الحجر وروى عن مالك مثل قول ابى يوسف فى نفاذ التصرف قبل الحكم بالحجر .

فى نفقة البهائم

- عن عبد الله بن جعفر قال اردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه واسر الى حديثا لا احداث به احدا من الناس وكان احب ما استتر به
- لحاجته هدا او حائش نخل فدخل حائط رجل من الانصار فاذا بجل فلما رأى النبى صلى الله عليه وسلم حن وذرفت عيناه فأتاه النبى صلى الله عليه وسلم فمسح سرواته وذفراه فسكن فقال من رب هذا الجمل فجاء قى من الانصار فقال هو لى يا رسول الله قال افلا تتقى الله فى البهيمة التى ملكك الله عز وجل اياها فانه شكى الى انك تجيعه وتدثه (١) . ذفراه البعير هو ما بين اذنيه وسر والبعير ا على مافيه ، واطاف اليه بقوله سرواته اى مسح بيده على ذفراه وعلى سرى مافيه ليكون ذلك سببا لسكونه وقال صلى الله عليه وسلم لصاحبه ما قاله ولم يحكم عليه باعلافه جبرا كما يفعل بما لى بنى آدم اذا يجيعونهم وهذه مسئلة اختلاف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه يؤمر بالاعلاف فتوى لا جبرا وطائفة تقول بالجبر والحبس فيه منهم ابو يوسف قياسا على جبر مالكى بنى آدم اجماعا .
- ولكن بنو آدم تجب عليهم الحقوق بلحنا يا تهم فتجب لهم والبهائم لا تجب عليها بلحنا يا تها فلا تجب لها على مالكيها ولكنهم ومن سواهم من الناس

(١) ذأب فى العمل - اذا جرد وتعبد - مجمع .

يؤثرون فيهم بتقوى الله وترك التضييع لها وإن كان ما على ما لكيها في التجاوز
ما على غير ما لكيها فيه .

في الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا

روى عن أبي سعيد قال قال عمر يا رسول الله سمعت فلانا يثني عليك
خيرا ويقول خيرا زعم انك أعطيته دينارين، قال لكن فلانا ما يقول ذلك لقد
أصاب منى ما بين مائة الى عشرة ثم قال ان احدكم ليخرج من عندي بمسألته
يتأبطها او نحوه وماهى الاله نارا، فقال عمر يا رسول الله فلم تعطيه؟ قال فما اصنع؟
تسئلوني وبأبي الله لى البخل، فيه ما يدل على صحة ما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد
في مسألة له على ما بين درهم الى عشرة فان عند أبي حنيفة يلزمه تسعة وعند
زفر ثمانية وعندها عشرة وعند بعض لاشيء عليه لانه لما اقر له بما بين الدرهم
الواحد وبين العشرة كلها ولا شيء بينهما ولكن هذا الحديث يدفع هذا القول
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر انه قد كان أعطى ذلك الرجل عطية
يستحق بها الشكر منه فلم يشكرها وهو افصح الناس وكلام العرب موافق
لما قلنا يقولون لهذا عشرون ناقة فجعلوا يريدون ما بين ناقة وجمل والعدد
عشرون وحكى الكسائي انه سمع اعرابيا رأى الهلال فقال الحمد لله ما اهلا لك
الى سرارك يريد ما بين اهلا لك الى سرارك فالاهلال والسرار داخلان
فيما ذكر فقل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أعطيته ما بين مائة الى عشرة
تدخل المائة مع دخول العشرة إلتى هى منها فيها .

فان قيل لا خلاف في قوله فلان ما بين هذا الحائط الى هذا الحائط
ان له ما بينهما وايس له من الحائطين شيء، قلنا الحائطان معينان اقر بما بينهما
فدخل ما بينهما في اقراره بما بين الواحد والعشرة غير معين انما هو اقرار بشيء
لم يعتمد المقر فيه عند اقراره الى شيء بعينه فيحمل اقراره على ما بين ذلك

الشيئين وإنما اقربين هيين، مرسلين وفي مثلها ما تدرونها مرفوعاً ثم ذكرناه من كلام العرب والغايات للأشياء المذكورة مما ليست باعيان قد وجدناها لا تدخل في الأشياء المذكورة نحو قوله تعالى (ثم اتموا الصيام الى الليل) فالليل غير داخل وقد دخل كآية المرافق والكعين، ففيه ما يدل على ان بعض الغايات يدخل فيما جعلوه غاية له وقد لا يدخل ولهذا قال ابو حنيفة ان الدرهم العاشر لمّا احتمل الدخول وعدمه لا يدخل بالشك وقال مع ذلك في رجل باع على انه بالخيار الى غد أنه بالخيار حتى يمضي غد لانه قد يحتفل بدخول غد وعدمه فلم يوجب البيع حتى يتحقق وجوبه فاما ما ذكرنا من القول في المسئلة الاولى فالذي جاء به الحديث قد اغنانا عن الكلام في شئ من ذلك .

١٠ الحكم في ما افسدت الماشية

عن الزهري عن حرام بن محيصة ان البراء بن عازب اخبره انه كانت له ناقة ضارية فدخلت حائطاً ففسدت فيه فكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى فيها ان حفظ الحوائط على اهلها بالنهار وحفظ المواشي على اهلها بالليل وان على اهل الماشية ما اصابته بالليل كذا روى الاثبات، لادليل فيه على اخذ حرام عن البراء لان على الانقطاع حتى يعلم ما سواه (١) وقد روى عن الزهري عن حرام عن البراء ان ناقة لآل البراء افسدت شيئاً فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حفظ الثمار على اهلها بالنهار وضمن اهل الماشية ما افسدت ما شيتهم بالليل فدل ذلك على اتصاله لان عن علي الاتصال والسماع حتى يعلم غيره والرواية الاولى اصح ثم في تعميم ما افسدت ماشيتهم دليل على ان عليهم ضمان كل ما تلف من الزرع ومن بني آدم غيرهم ٢٠ لان ما كان عليه حفظه كان عايه ضمانه اذا ترك الحفظ واتفاق اهل العلم على عدم تضمين ما تلف من بني آدم مخالف لظاهر الحديث فعلنا انه منسوخ بقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجباء جبار اي هدر وهو مذ هب ابي حنيفة واصحابه خلافاً للحجازيين في الزرع والحق ان قوله صلى الله عليه وسلم

جرح العجاء جبار مخصص لعموم الحديث ومبين لمعناه لا ناسخ .

في حريم النخلة وسعة الطريق

عن أبي إسعيد أن رجلين اختصبا إلى النبي صلى الله عليه وسلم في حريم نخلة أو لقط نخلة فقطع منها جريدة ثم ذرعا فاذاهى خمس أذرع قال أبو طوالة أحد رواة الحديث أوسع أذرع فجعلها حريمها المراد به النخلة التي تفرس في الموات فيتملكه بالمرأى لا بالمرأى كما هو مذهب الإمام أويتملكه من غير إذن بمجرد الإحياء كما هو مذهب الشافعي ومالك وغيرهما فيستحق بذلك ما لا تقوم النخلة إلا به وهو الحريم الذي جعل لها في الحديث كما يكون للأبواب من الحريم في الموات بقدر ما تقوم به فللعطن أربعون ذراعا من كل جانب وليأثر الناضح ستون ذراعا من كل جانب قال محمد إلا أن يكون الحبل الذي يستقى به منها ويجره البعير يتجأ وزبه المقدار المذكور فيكون حريمها إلى ما يتناهى إليه حبلها ومثل ذلك حريم النخلة التي تحتاج إليه ليكون مشربا لها فيها ثمرتها وليبقى لها جريدها وروى عبادة بن الصامت قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرايا النخل إذا كان نخلة أو نخلتان أو ثلاث بين النخل فيختلفون في حقوق ذلك فقضى أن لكل نخلة مبلغ جريدها حريمها وكانت تسمى العرايا وذلك إذا اختلف هو وصاحب النخل في حقوقها فيكون لصاحب العرايا ما لا يقوم نخله التي أعريها إليه .

وعن ابن عباس مرفوعا إذا اختلفتم في طريق فاجعلوها سبعة أذرع . وعن أبي هريرة قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اختلف الناس في طريقهم أنها سبعة أذرع . الطرق المبتدأة إذا اختلف في مقدارها الذي يرفعونه لها من المواضع التي يحاولون اتخاذها فيها كالقوم يفتتحون مدينة من المداين فيريد الإمام قسمتها ويريد مع ذلك أن يجعل فيها طريقا لمن يحتاج أن يسلكها من الناس إلى ما سواها من البلد أن يجعل سبعة أذرع كل طريق منها على ما في هذه الآثار ومثله الأرض الموات يقطعها الإمام رجلا ويجعل إليه

إليه أحياءها ووضع طريق منها لاجتياز الناس فيه منها إلى ما سواها فيكون ذلك سبعة أذرع ولا يحمل أحسن من هذا لهذا الحديث والله أعلم .

في الانتفاع بالطرق

- روى عن عمر بن الخطاب قال أتى علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن جلوس على الطريق فقال أياكم والجلوس على هذه الطرق فانها مجالس الشيطان فان كنتم فاعلمين لاحالة فأدواحق الطريق، فقلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادواحق الطريق ولم اسئله ما هو فلحقته فقلت يا رسول الله انك قلت كذا وكذا فماحق الطريق؟ قال حق الطريق ان ترد السلام وتغض البصر وتكف الاذى وتهدي الضال وتعيث الملهوف، في ذلك آثار في بعضها افشاء السلام وطيب الكلام وفي بعضها والامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

- قال فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطريق ثم رخص فيه على الشرائط المذكورة ففيه دليل على اباحة الانتفاع من الطريق العامة بما لا يضر على احد من اهلها واذا كان الجلوس فيها مما يضيق على المارين فلا يباح على ما في حديث معاذ الجهنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بمناذيا في بعض غزواته لما ضيق الناس في المنازل وقطعوا الطرق ان من ضيق منزلا او قطع طريقا فلا جهاد له .

كتاب الشهادات

في تعارض البيتين

- عن ابي موسى قال اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم في بيع وليس لواحد منهما بينة ف قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وروى عنه ان رجلين اختصما في بيع فبعث كل واحد منهما شاهدين فقسم النبي صلى الله عليه وسلم البعير بينهما ، وفي رواية ان رجلين ادعيا دابة وجداها عند

رجل فاقام كل واحد منهما شاهدين انها دابته فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وهذا اولى لان القضاء لا يكون الا بالبينات ولا يكون بالايدي المجردة وهذه مسألة مختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى هذا الحديث وذهبت طائفة منهم الى الاقراع بين المتداعين في ذلك محتجين بحديث منقطع عن سعيد بن المسيب قال اختصم رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر نجا كل واحد منهما بشاهدي عدل عدة واحدة فاسهم بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انت تقضى بينهما .

وذهبت طائفة منهم الى انه يقضى به لصاحب اركي البيتين واظهرهما ورعا وهو قول مالك واهل المدينة ويحيى على قياس قولهم اذا تكافأت البيتان ان يقضى بينهما وطائفة تقول يقضى بينهما على عدد شهود كل واحد منهما فان استووا في العدد يقضى بينهما بنصفين ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه لنعلم الاولى مما قالوه فيه فوجدنا القرعة قد كانت في اول الاسلام فان عليا اقرع بين النفر الثلاثة الذين وطئوا المرأة في طهر واحد فرفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ، ثم انه ترك العمل بها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم في رجلين ادعيا ولد افقضى به بينهما وانه للباقي منهما ولا يظن بعلى ترك الاقراع الذي حكم به واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم الا لما هو اولى بالعمل فانتهى القضاء بالقرعة وانتسخ وكذلك وجدنا القضاء بأركي البيتين مدفوعا بقوله تعالى (واشهدوا ذوي عدل منكم - ومن ترضون من الشهداء) حيث سوى النص بين العدل ومن فوقه في العدالة فانتهى هذا القول ايضا وكذلك القول بالحكم بعدد الشهود لا معنى له لان الشاهدين العدلين لما جاز الحكم بهما عقلنا انهما ٢٠
كاكثر منهما من العدد ولما انتفت هذه الاقوال الثلاثة ثبت القول الرابع ولم يجوز الخروج عنه اذ لم يوجد لاهل العلم في ذلك غير هذه الاقوال الاربعة كيف وقد روى عن ابي الدرداء انه اختصم اليه رجلان في فرس فاقام كل واحد منهما البينة انه فرسه انتجه لم يبعه ولم يهبه فقال ابو الدرداء ان احداكما

كاذب ثم قسمه بينهما نصفين ثم قال ما اخوجنا الى سلسلة بنى اسرائيل فسل ما هي قال كانت تنزل فتأخذ بعنق الظالم فيه ما يدل على فضل عليه وهو قوله احد كما كاذب ولم يقصد الى واحدة من البيتين لان العلم يحيط بكذب احد المدعين اذ لا يكون ما لكاشيء غيره ما لكه وليس البيتان كذلك اذ يحتمل ان يكون الفرس الام لاحد المدعين يعلم احدي البيتين ثم انتقل عن ملكه بغير علمها الى ملك المدعى الآخر بطريقه الشرعى ففتحت الفرس المدعى فيه عنده فوسع كل واحدة من البيتين تشهد أن ذلك النجاج كان في ملك الذى عرفت الفرس التى تنتجه في ملكه فاتفى الحرج عنها ووجب القضاء بالبيئات التى ثبت عدلها وترك استعمال الظنون بها .

١٠ فى شهادة خزيمه

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتاع فرسا من اعرابي فاستتبعه ليقضيه ثمن فرسه فاسرع النبي صلى الله عليه وسلم بالمشى وابطأ الاعرابي فطلق رجال يعتزضون الاعرابي فيساومونه بالفرس لا يشعرون ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعه حتى زاد بعضهم الاعرابي في السوم على ثمن الفرس الذى ابتاعه به النبي صلى الله عليه وسلم فنادى الاعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن ١٠ كنت مبتاعا لهذا الفرس فابتعه والابتعه فقام النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابي فقال اوليس قد ابتعته منك؟ فقال الاعرابي لا والله ما بعثك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى قد ابتعته منك فطلق الناس يلوذون بالنبي صلى الله عليه وسلم والاعرابي وهما يتراجعان وطلق الاعرابي يقول هلم شهيدا يشهد اني قد بايعتك فمن جاء من المسلمين قال للاعرابي وبطك ان النبي صلى الله عليه وسلم ٢٠ ولم لا يقول الاحقاسق جاء خزيمه فاستمع لمرأجة النبي صلى الله عليه وسلم ومرأجة الاعرابي وهو يقول (١) انا أشهد انك قد بايعته فقبل النبي صلى الله عليه وسلم على خزيمه فقال سم تشهد؟ قال بتصديقك يا رسول الله فجعل رسول

(١) كذا ولعل هنا سقطا .

الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمة شهادة رجلين . في شهادة خزيمة على الاعرابي بقوله انا اشهد انك قد بايعته واستحقاقه بها الشرف والكرامة التي خصه الله بها دون ان يقول انا اشهد بشهادة الله على بيعه اياه دليل على ان الشهادة على الحقوق عند الحكام كذلك خلافا لسوار ويزيد بن ابي مسلم فانها يقولان . اشهد بشهادة الله وهو منهي عنه لان الله تعالى يعلم حقائق الاشياء التي لا يعلمها خلقه فقد يشهد الرجل على وجوب حق لزيد ثم يبرأ اليه منه ويعلم الله ذلك منه ويخفى على المخلوقين فيسمع لمن كان يعلم وجوب الحق في البدئ ان يشهد بوجوبه لمدعيه والله يشهد فيه بخلاف ذلك مما قد اخفاه عن خلقه، وفيما ذكرنا ما قد دل على ما وصفنا .

١٠ واختلف اهل العلم في كيفية تاذية الشهادة في معرفة استصحاب حال الاصل الذي شهد الشاهد بمعرفة ففهم من لا يجيز الا على البت ويراه راجعة الى العلم . ومنهم من لا يجيزها على البت ويراه غموسا ، ومنهم من لا يراها على البت ويحكم بها اذا وقعت بما يعلمه الشاهد يقينا ويقول اشهد بشهادة الله وان كان لا يعلمه الا بغالب ظنه لا يجوز له ان يقول اشهد بعلم الله او بشهادة الله سواء كان في معرفة استصحاب الحال او في معرفة الاصل . كالشهادة على الملك خلافا لاهل العراق .

في من لا تقبل شهادته

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ومجلود ولا ذي عمر لاخيه ولا مجرب عليه شهادة زور ولا الفاع مع اهل البيت لهم ولا الظنين في ولاء ولا قرابة ، فيه ان المجلود هذا مطلقا لا تجوز شهادته ولهذا هم المجلود في الجرايم عند الازاعي ولم يوافقه على ذلك غير الحسن بن صالح وخالقهما فقهاء الامصار والمقابل شهادة المقطوع في السرقة اذا تاب والزاني البكر المجلود اذا تاب فليكن غيرهما كذلك الا

ما استثنى في كتاب الله وهو المحذور في القذف فالزمه الفسق الذي اتصف به بخلاف سائر أنواع الفسق ثم اعقب ذلك (بقوله الا الذين تابوا) الآية واختلف اهل العلم في قبول شهادتهم بعد التوبة فقبله بعضهم لزال الفسق وهو مذهب مالك والشافعي واهل الحجاز ولم يقبله ابو حنيفة واصحابه والثوري وان زال الفسق بالتوبة احتج القابل بما روى عن ابن المسيب عن عمرانه قال لابي بكر ان تبت قبلت شهادتك وتب تقبل شهادتك وعنه ان عمر جلد الثلاثة لما نكل الرابع وهو زياد وكانوا شهدوا على المغيرة فاستتابهم فتاب اثنا نوابي ابوبكر فكان تقبل شهادتهما ولا تقبل شهادة ابي بكر لانه ابى ان يتوب وكان مثل النضوم من العبادة .

١٠ وجوابه ان ابن المسيب لم يأخذه عن عمر الا بلاغا لانه لم يصح سماع عنه وروى عن ابن المسيب انه كان يذهب الى خلافه ، روى قتادة عنه وعن الحسن انهما قالوا القاذف اذا تاب فيما بينه وبين ربه لا تقبل شهادته ، ويستحيل ان يصح عنده عن عمر القبول ثم يتركه الى خلافه وكذا روى عن شريح قبول التوبة وعدم قبول الشهادة .

١١ قال الطحاوي ولما كانت شهادته بعد القذف قبل الحد مقبولة وبعد الحد الذي هو طهارة له ان كان كاذبا مردودة وكانت التوبة بعد ذلك انما هي من القذف الذي لم ترد شهادته به وانما ردت بغيره وهو الحد وجب ان تكون شهادته مردودة بعد الحد تاب او لم يتب لأن التوبة لا تأثير لها في الحد الذي هو علة عدم القبول لأنه من فعل غيره لا من فعله والتوبة انما تكون من اقواله وافعاله واثرت التوبة انما هو في القذف الذي ليس بعلة ، ففى هذا دليل ٢٠ واضح على صحة قول من ذهب الى رد الشهادة بعد التوبة والله اعلم .

في التحذير من الدين

روى عن عقبة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاصحابه لا تخيفوا انفسكم او قال الانفس قيل يا رسول الله بم تخيف انفسنا قال بالدين

يعنى بالدين الغالب عليه منه فانه الخفيف والمذموم المترتب عليه سوء المطالبة في الدنيا وسوء العاقبة في الاخرى، عن ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغفلة في ثلاث، الغفلة عن ذكر الله ومن لدن ان يصلي صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وان يغفل الرجل عن نفسه في الدين حتى يركبه، وذم عمر اسيف بقوله الا ان اسيف اسيف جهينة رضى من دينه واما انه ان يقال سبق الحاج فاذا ان معرضا فاصبح قد رهن (١) به فمن كان له عليه دين فليحضر بيع ماله او قسمة ماله ان الدين اوله هم وآخره حرب، يعنى فاستدان من كل من امكنه الاستدانة منه واعترضهم بذلك قوله وقد رهن اى (١) وقع فيما لا يمكنه الخروج منه ولا طاقة له به واما الدين الذى يمكن الانسان الخروج منه بالايقاء فليس بمذموم بل يرجى له الثواب والعون من الله تعالى عليه فقد روى ان ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم استدان فقيل لها تستدينين وليس عندك وفاء قالت اى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ ديناً وهو يريد أن يؤديه اعانه الله عز وجل، وعن عائشة مثل ذلك وانها قالت وانا التمس ذلك العون، وكان عمر اذا صلى الصبح يمر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وعلم فرأى يوماً رجلاً على باب عائشة جالساً فقال ما لى اراك؟ فقال ديناً اطلب به ام المؤمنين فبعث إليها عمرأ مالك في سبعة آلاف درهم ابعث بها اليك كل سنة كفاية؟ فقالت بلى ولكن علينا فيها حقوق وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ادان ديناً ينوى قضاءه كان معه من الله عز وجل حارس فانا احب ان يكون معى حارس، والعون والحراسة لا تكون الا لمن له حالة محودة. وما يستدل به على اباحته مع نية الوفاء ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم لا يذم ما احب ان لى احداً ذهباً تأتى على ايلة وعندي منه دينار

(١) كذا والمعروف «ابن» وذكر في النهاية هذا الاثر قال «اصبح قد رين به اى احاط الدين بماله يقال دين بالرجل رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج

الادينارا

منه» ح.

الادينار ارضه لدين ، فدل على جواز الاستدانة قطعا واستدانته من اليهودي
ورهنه درعه عنده اشهر من ان يخفى .

في مطل الغني

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته
الى المطل وهو مصدر لو يته ليا كشويته شيأ وروى مطل الغني ظلم فيعجز
تسميته ظالما ويخاطب بذلك بقوله يا ظالم او انت ظالم فهذا الذي يحل من عرضه
وما قيل هو التقاضى فليس بشيء لان التقاضى سبب الى فهو غير التقاضى
والعقوبة المستحقة هي الحبس وقيل هي الملازمة وهي حبس المازوم عن
تصرفه في اموره والاول اولى لان في ملازمة رب الدين المديون تشاغل
عن اسباب نفسه واكتسابه وبالاجماع انه يحبس الحاكم عند سؤال المستحق
بطريقه فكانت العقوبة بالحبس اولى منها بالملازمة .

في انظار المعسر

- عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من انظر معسرا فله بكل يوم صدقة ثم سمعته يقول بكل يوم مثله صدقة قال
فقلت له انى سمعتك تقول فله بكل يوم صدقة ثم قلت الآن فله بكل يوم مثله
صدقة فقال انه متى لم يحل له الدين فله بكل يوم صدقة فاذا حل الدين فانظره
فله بكل يوم مثله ، المستول هو الرسول صلى الله عليه وسلم لا الراوى وهذا
في القروض لا ثمن البياعات وغيرها سوى القروض لانها ابدال من اشياء
سواها لاحد فيها لاهلها يثابون عليه الا اذا ائتمروا بحلها فيثاب عليه كالقروض .
قال الطحاوى اموال القروض يتبرع مالكمها باقراضها المحتاجين ليتصرفوا
بها في منافع انفسهم فيثاب عليه في قرضه اياها الى المدة ما يشبه الله عز وجل
على ذلك سواء قلنا بلزوم المدة كما قاله مالك ولا كما قاله ابو حنيفة واصحابه
والشافعي لانه وان لم يجب حكما يجب للوفاء بالوعد فاذا انقضت المدة وحل

الدين فأنظره كان ثوابه فوق ثواب الاول يكون له كل يوم مثله صدقة، ثم الحديث يصلح حجة لابي حنيفة واصحابه والشافعي فيمن اسلف رجلا الى اجل فله ان يأخذه منه قبل محل الاجل ان شاء، فعنى الحديث ان من اسلف فاحتاج اليه قبل الاجل فلم يأخذه منه وانظره به الى الاجل فله بكل يوم صدقة . واذا انظره بعد الاجل فله بكل يوم مثله صدقة لانه اعظم اجرا من الاول لانه انظار بما لا يكره له اخذه منه والاول انظار بما يكره له اخذه منه لاجل خلف الوعد، وروى ان الاسود كان يستقرض تاجر افاذا خرج عطاؤه قضاؤه وانه خرج عطاؤه فقال الاسود ان شئت احرت عنا فانه قد كانت علينا حقوق في هذا العطاء فقال له التاجر لست فاعلا فنقده الاسود خمسمائة حتى اذا قبضها قال له التاجر دونك نخذها قال له الاسود قد سألتك فايبت قال له التاجر اني سمعتك تحدث عن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من اقرض قرضين كان له مثل اجر احدهما لو تصدق به ، ليس هذا بمخالف للحديث ابن بريده لان حديثه على ثواب الانظار به بعد ما يجب للقرض على المستقرض ديناً له عليه وحديث ابن مسعود في الثواب على نفس القرض لكن لو كان التاجر علم حديث ابن بريده لما كلفه الاداء وطرح عنه مؤنته بالانظار لان اجره بذلك لو فعله كان اكثر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله، يحتمل ان يكون الظل من الاشياء التي يتأذى بها بنو آدم كالشمس في الدنيا ويحتمل ان يكون بمعنى الكنف والستر ومن كان في كنف الله تعالى وفي من الاشياء المكروهة يقال فلان في ظل فلان اي في كنفه فلا يصيبه نصب ولا تعب، والمعسر المراد هنا هو الذي يجد ما يعطى ولكن يتضرر به فاستحق المنظر ثواب الايثار على نفسه، واما المعسر العديم الذي لا شيء عنده فلا ثواب له في انظاره اذ هو مغلوب على ذلك لا يقدر على سواه فالمعسر المقل هو المراد بالحديث لا المعدم والاعسار اعم من الاعدام .

في بيع المديون

- عن زيد بن اسلم انه قال لقيت رجلا بالاسكندرية يقال له سرق فقلت له ما هذا الاسم فقال سمانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت المدينة فاخبرتهم انه يقدم لي مال فبايعوني واستهلكتم اموالهم فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه سرق فبايعني باربعة ابرعة فقال له غر مأؤه ما تصنع به قال اعتقه . قالوا ما نحن با زهد في الاجر منك فاعتقوني ، وفي رواية ان سرقا هذا قال لقيت رجلا من اهل البادية بييرين له يبيعهما فاتبعتهما منه وقلت له انطلق معي حتى اعطيك فدخلت بيتي ونحرجت من خلف لي وقضيت بثمان البعيرين حاجتي وتغييت حتى ظننت ان الاعرابي قد نخرج فخرجت والاعرابي مقيم فاخذني فقدمني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حالك على ما صنعت قلت قضيت بثمانهما حاجتي يا رسول الله قال فاقضه قلت ليس عندي قال انت سرق اذهب يا عرابي فبعه حتى تستوفي حقك بفعل الناس يسو مونه في يلتفت اليهم فيقول ما تريدون فيقولون نريد ان نبتاعه منك فنعتقه قال فوالله ان منكم احدا حوج اليه مني اذهب فقد اعتقتك .

١٥

- كان هذا الحكم في اول الاسلام عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان من شريعة من قبله كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان الخضر عليه السلام ملك نفسه لمن استرقها اذ كان ذلك من الشريعة المتقدمة روى ان سائلا سأل بوجه الله العظيم لما يصدق عليه فلم يكن عنده ما يعطيه فقال لقد سألت بعظيم وما اجد الا ان تأخذ في فتبيعي فقدمه الى السوق فباعه باربع مائة .
 ٢٠ درهم فعمل للشترى من العمل ما استطاعه فاخرق به العادة فقال له اسئلك بوجه الله ما حسبك وما أمرك قال سألتني بوجه الله ووجهه او فني في العبودية فأخبره قصته وقال اخبرك انه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر وقف يوم القيامة وليس لوجهه جلد ولا لحم ولا دم الا عظم يتقعقع قال آمنت بذلك

شفقت عليك يا رسول الله احكم في اهلي ومالي بما اراد الله عز وجل واخيرك
فاخلي سبيلك قال احب ان تخلي سبيلي يا عبدا لله فخلي سبيله فقال الخضر الحمد لله
الذي اوتعنى في العبودية ونجاني منها- في حديث طويل هذا معناه .

قال الطحاوى فلما كان من شريعة من قبلنا ارفاق النفوس تقربا الى
رهبهم كان استرقاقهم بالديون التي عليهم اولى فلذلك عمل به النبي صلى الله عليه
وسلم اتباعا لشرائعهم ما لم يحدث الله عز وجل ناسخا لذلك وهو قوله (وان كان
ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) فعاد الحكم الى اخذ الديون ممن هي عليه ان كان
موسرا وامهاله ان كان معسرا معد ما وبين الله ايضا على لسان رسوله صلى الله
عليه وسلم بقوله ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته رجل
أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استاجر اجيرا ولم يوفه
اجره ، وكذلك لا يؤجر المديون فيما عليه من الدين لما روى عن ابي سعيد
الخدري انه قال اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك . وما اعلم احد اذهب
الى اجارة المدين المعدم غير الزهري والله اعلم .

في قضاء جابر بن ابيد

روى عن جابر بن عبد الله ان ابا به قتل يوم احد شهيدا وعليه دين
فاشتد الغرماء في حقوقهم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلّمه فسألهم ان
يقبلوا تمر حاطي ويخللوا ابي فابوا فلم يعطهم حاطي ولم يكسره لهم ولكنّه
قال سأغدو عليك فغدا على حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة .
فجذ ذناها وقضيتهم حقوقهم وبقي لنا من ثمرها بقية فأتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر وهو جالس
اسمع يا عمر فقال عمر الا يكون قد علمنا انك رسول الله فوالله انك لرسول الله ،

- وابه طرق في بعضها اوفى غريم ابيه اليهودي ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة وعشرون وسقا وفي بعضها انه قضى الرجل حقه وفضل منه مثل تمر النخل في كل عام وفي بعضها فاعطينا الرجل كل شيء كان له وبقي لنا حرص فحلنا كما هو وفي بعضها انه قال اصيب ابي وله حديقتان وليهودي عليه تمر يستنفذ مافي الحديقتين فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه ان يكلمه في ان يؤخر عنا بعضه فكلمه فأبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلم الى تترك فخذته فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل الى احدي الحديقتين وهي اصغرها فقال لنا جئوا فنجعلنا نجز ونأتيه بالسكر فيدعو فيه فلما فرغنا قال لليهودي اكنل فوافاه حقه من احمر الحديقتين وبقيت لنا الحديقة الاخرى ، في سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم غرماء عبد الله بن حرام ان يقبلوا تمر حاططه الذي لم يقفوا ١٠ على مقدار كيله وان يحلوه من البقية مع جهل مقدارها دليل على تجوز البراءة من الديون المجهولة عند المبرئ بها كما يقوله ابو حنيفة واصحابه وما لك خلافا للشافعي في شرطه العلم للمبرئ والمبرأ وقت البراءة منه وهو مبني على الاختلاف في جواز هبة المجهول ، وفيه دليل على جواز الصلح من الحقوق على مقدار ينقص عنها من جنسها مع جهل المتصالحين مقدارها فاجاز ذلك من ١٠ اجاز البراءة من الديون المجهولة ومنع ذلك من لم يجزها ، وفيه معنى آخر يقضي بين المختلفين من اهل العلم في صلح الوارث غرماء ابيه المتوفى من دينهم الذي لهم عليه على بعضه فكل اهل العلم اجاز الا لا وزاعي فانه منع الوارث منه لان غرماء ابيه اولى بمال ابيه منه حتى يستوفوا ديونهم ، والحديث حجة على الا وزاعي ، وفي بعض الآثار اضافة الحاطط الى جابر وفي بعضها اضافتها الى ٢٠ ابيه عبد الله وانما اضافته الى جابر كما يضيف الناس اسباب من هم منهم اليهم لا على الحقائق - من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ازيد بن حارثة لما قضى بينه وبين علي وجعفر في ابنة حمزة واما انت يا زيد فمولاي ومولاها وانما كان ولاؤه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاهلها .

في المديون اذا افلس

روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمارجل
افلس فادرك رجل ماله بعينه فهو احق من غيره . يمكن دفعه بان المراد به
الودائع والحواري بخلاف المبيعات التي ليس لواجلها فيها ملك حينئذ وكذلك
يمكن دفع حديث مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ايمارجل باع متاعا فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي
باعه من ثمنه شيئا فوجده بعينه فهو احق به وان مات المشتري فصاحب المتاع
اسوة الغرماء ، لا تقطعه وكنا ندفع ايضا حديث اسمعيل بن عياش عن موسى
ابن عقبة عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ايمارجل باع سلعة فادرك سلعته بعينها عند رجل قد افلس
ولم يقبض من ثمنها شيئا فهي له وان كان قضاها من ثمنها شيئا فابقي فهو اسوة
الغرماء ، ولا ترى فيه علينا حجة لفساد رواية اسمعيل عن غير الشاميين ولكن
حديث مالك مسند من رواية عبد الرزاق عنه عن ابن شهاب عن ابي بكر
عن ابي هريرة ، وكذا حديث اسمعيل بن عياش عن الشاميين الذي لا كلام
في حديثه عنهم لا يمكن دفعه والقول فيه ما قال مالك ولو اتصل عند من خالفه
هذا الاتصال لما خالفه وارجع اليه فالتخالف معذور في خلافه واما الشافعي
فقد كان يقول اذا افلس بعد ما قضي بعض الثمن انه يكون في حصة ما قضاها
اسوة الغرماء ويكون احق بالباقي منهم والحديث يدفع ذلك وهو الحجة
وكذلك كان يسوي بين حكم افلاسه وبين حكم موته فيجعل صاحب الساعة
فيهما احق من الغرماء والحال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بينهما
في الحكم ، وكان يحتج بحديث ابي المغيرة ابن عمرو ابن نافع عن ابن خلد
الزرق وكان قاضيا انه قال جئنا ابا هريرة في صاحب لنا افلس فقال ايمارجل
مات او افلس فصاحب المتاع احق بمتاعه ، وابو المغيرة مجهول مع انه لو كان
ثابتا لكان حديث الزهري عن ابي بكر عن ابي هريرة اولى منه لانه قد روته
الائمة

الائمة الذين تقوم الحجة بر واياتهم مع ان فيه او التشكيك فيعود الحديث الى ان لا يعلم ما فيه هل هو في التفتيس او في الموت ، وقال الطحاوي وما وجدنا احدا من اهل العلم اجد تكلم في هذا الحديث غير مالك بن انس فاما من سواه فقد ذكرنا اقوالهم .

كتاب الحماله والحواله

وما جاء في الحماله بالمال

- روى عن قبيصة بن الحارث انه تحمل بحماله فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نخرجها عنك من ابل الصدقة او نعم الصدقة ، يا قبيصة ان المسئلة حرمت الا في ثلاث رجل تحمل بحماله فحلت له المسئلة حتى يؤديها ثم يمسك ورجل اصابته جائحة فاجتاحت ما له فحلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش او سدا ادا من عيش ثم يمسك ورجل اصابته حاجة حتى يتكلم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه ان قد حلت له المسئلة (١) حتى يصيب قواما من عيش او سدا ادا من عيش ثم يمسك . في اباحة النبي صلى الله عليه وسلم المسئلة لقبيصة دليل لزوم الحماله للحميل ووجوبها عليه دينا وان كان المتحمل بها عنه مقدورا على مطالبة كماله كما هو مذهب ابي حنيفة وصاحبيه والشافعي وكان عند مالك ثم رجع وقال لا يطالبه المتحمل له الا عند تعذر مطالبة المتحمل عنه وفي قوله حتى يتكلم ثلاثة ، دليل على اشتراط الثلاثة من الشهود كما في الاربعة في الزنا بخلاف الحقوق والحاجة مما يختلف احوال الناس عندها بخلاف الحاجة التي لم يبق له معها شيء ولهذا رد الى قول العدد واختلاف الحاجات باختلاف مؤنهم في قليلها وكثيرها فكان مردودا الى مقدار الحاجة في نفسها والسؤال اطلق لاهلها حتى يسدها ٢٠ الله بما شاء ان يسدها ولم يذكر مقدار ما يمنع من المسئلة بعينه لذلك ولا تخالف

(١) كذا في الاصل ولعل هنا ترك جملة فحلت له المسئلة وفي صحيح مسلم في

هذه الرواية هكذا حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه اقد اصابته

فلا ناقة فحلت له المسئلة .

المقارير المذكورة في حديث سهل في كتاب الزكاة لان ذلك باعتبار الغاية في الحاجة وهذا قد يكون للحجاج شيء من المال لكن لا يستطيع به سداد الحاجة فما ابيحت المسئلة له حتى يسدها ولم يذكر مقدار الباقي الذي ابيحت له المسئلة معه لاختلاف احوال الناس فيه .

في الكفالة عن الميت

روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بالميت عليه الدين فيسأل ما ترك لدينه من قضاء فان حدث انه ترك وفاء صلى عليه وان قيل لا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عز وجل عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفى وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته ، فيه تسوية من عليه دين وترك وفاء ومن لا دين عليه في جواز صلاته عليه وان كانت الذمة لا تبرأ بمجر دترك الوفاء حتى يوفى عنه ، وكذلك الكفالة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة رجل من الانصار فلما وضع السرير وتقدم ليصلى عليه التفت فقال اعل على صاحبكم دين ؟ فقالوا نعم يا رسول الله قال صلوا على صاحبكم فقال ابو قتادة الانصارى هو الى يا نبي الله فصلى عليه ، ففي هذا جواز صلاته بالكفالة وان كان الدين لا يسقط بها عنه ، وماروى عبد الله بن ابي قتادة عن ابي قتادة انه قال توفى رجل منافذ هو ابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فقال هل ترك من شيء قالوا لا والله ما ترك شيئا قال فهل ترك عليه ديننا قالوا نعم ثمانية عشر درهما قال فهل ترك لها وفاء قالوا لا والله ما ترك لها قضاء من شيء قال فصلوا على صاحبكم ، فقال ابو قتادة يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انا قضيت عنه أتصلى عليه ؟ قال نعم ان قضيت عنه صليت عليه فذهب ابو قتادة فقضى عنه ثم جاء فقال قد وفيت ما عليه فقال نعم فدعا به فصلى عليه ، هو حديث فاسد الا سناد لا تقوم بمثله حجة لانه قد روى ان عبد الله انكر سماعه من ابيه وقال انما حدثني به من اهلى

- اهل من لا اثم وفيه الزام رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفيل الكفالة
بغير امر المكفول عنه وفيه الزامه بغير قبول المكفول له كما قاله ابو يوسف
وعمد خلافا لابي حنيفة وفيه الزام الكفالة بالدين الذي على الميت المفلس
كما قاله خلافا للامام لان بالموت تحربت الذمة فسقط الدين ولكن رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو المتبع والمقتدى . روى عن جابر بن عبد الله ان رجلا مات
وعليه دين فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال ابو اليسر وغيره
هو اتي فوصل عليه فجاءه من الغديتقا ضاه فقال انما كان ذلك امس ثم اتاه من
بعد الغدفا عطاه فقال الآن بردت عليه جلدته . ففيه الزام الكفيل عن الميت
المفلس وفيه ان الذي عليه لم يبرأ بوجوبه على الكفيل الا بعد القضاء وفيه دليل
على صحة ما كان ابو حنيفة واصحابه والشافعيون يذهبون اليه في المال المكفول
به ان للغيرم مطالبة الكفيل والمكفول عنه ايها شاء خلافا لما قاله مالك بانه
لا يطالب الكفيل الا عند عجزه عن المطالبة الاصيل لان الميت المكفول عنه
ما ترك وفاء فلذلك لزم الكفيل ولان المكفول عنه اذا كان حاضرا قادرا
فان اخذ من الكفيل يؤخذ في حينه من الاصيل فأخذه من الاصيل اقل عناء فهو
اولى ، قال الطحاوي في قوله الآن بردت عليه جلدته دليل على صحة ما ذهب
اليه ابو حنيفة واصحابه فيمن قضى ديننا عن رجل بغير امره ليس له ان يرجع
عليه لانه اوبقى على الميت ما بردت جلدته ولكن قول مالك في الحلي وفي
الميت الذي له وفاء والحديث في الميت المفلس ثم كيف يحتاج لابي حنيفة بالحديث
وهو لا يقول بجواز الكفالة عن الميت المفلس اللهم الا ان يقال ان عنده يجوز
ولكن يلزم وهو الاصح .

في الحملات بالنفس

روى عن عمران بن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

رجلا من بنى عامر بن صعصعة فربه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو موثق
 فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبس قال بجريرة حلفائك
 قال ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه ايضا فاقبل اليه فقال له
 الاسيراني مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك
 . افلحت كل الفلاح ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه ايضا فاقبل
 اليه فقال انى جائع فاطعمنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان النبي
 صلى الله عليه وسلم فداه بالرجلين اللذين كانت ثقيف اسرتهما وفيما روى عنه قال
 كانت العضباء لرجل من عقيل اسر فأخذت العضباء منه فأتى عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تأخذونى وتأخذون سابقه الحاج وقد
 ١٠ اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك افلحت
 كل الفلاح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آخذك بجريرة حلفائك وكانت
 ثقيف قد اسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم على حمار عليه قطيفة فقال يا محمد انى جائع فاطعمنى وطمأن
 فاسقنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان الرجل فدى
 ١٥ بالرجلين وحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لرحله . فى احتباس
 الراحلة لرحله دليل على انه لم يكن بينه وبين قوم الاسير امان ولا موادة
 ولم يسقط الاسلام بجريرة حلفائه ولا اوجب له رده اليهم دون ان يردوا
 الرجلين الاسيرين لان الاسلام لا يسقط عن الاسير الا القتل لا ما سواه من
 الواجبات عليه كالاسترقاق او كان كتابيا ولا كان مأخوذا بذلك وان لم يوجبه
 ٢٠ على نفسه لا يحجب الشريعة اياه عليه كان او اوجب على نفسه مثل ذلك من
 تخليص من اسر من المسلمين عليه اوجب وفى الحكم به الزم فتكون الكمالات
 بالانفس اذا اوجبها بعض لبعض لازمة كما يقوله الكوفيون والمدنيون وكان
 الشافعى يذهب الى هذا غير أنه ضعفها مرة ولم يطلها وكيف يضعف ما قد دل
 عليه ما جئنا به من هذا ومثله تولية النقباء على الانصار وهم الامناء عليهم فى رفع

حالمهم روى انه صلى الله عليه وسلم قال للانصار انى اولى عليكم نقباء يكونون عليكم كفلاء كنفباء بنى اسرائيل كفلاء .

- وفى ذلك ما قد حقق الكفالة بالانفس لاسيما عند من يحتاج بالمغازى وقد جاء عن الصحابة ما يوجب ثبوتها مثل ما روى ان عمر بن الخطاب بعث حمزة بن عمر والا سلمى مصداقا على سعد هذيم فاقى بمال ليصدقه فاذا رجل يقول لامرأته ادى صدقة مال مولاك واذا المرأة تقول له بل انت فاصدقة مال ابنك فسأل حمزة عن امرها وتولها فاخبر أن ذلك الرجل وقع على جارية زوجته فولدت له ولدا فأعتقته امرأته قالوا فهذا المال لابنه من جاريته فقال حمزة لأرجمك باحجارك فقبل له اصلحك الله ان امره رفع الى عمر فجلده مائة ولم ير عليه الرجم فأخذ حمزة بالرجل كفيلا حتى قدم على عمر فسأله عما ذكر له عنه فصديق ذلك وقال انما درأ عنه الرجم انه عذربالحجارة .

- ومن ذلك ما روى عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع ابن مسعود فى المسجد فلما سلم قام رجل لحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فوالله لقد بت هذه الليلة وما فى نفسى على احد من الناس حنة وانى كنت استطرت رجلا من بنى حنيفة لقرنى فامرنى ان آتية بفلس وانى آتيت فلما انتهيت الى مسجد بنى حنيفة مسجد عبد الله بن النواحة سمعت مؤذنين يقول وهو يشهد ان لا اله الا الله وان مسيما رسول الله فاتهمت سمي وكففت الفرس حتى سمعت اهل المسجد انيطوا على ذلك فما كذبه عبد الله وقال من ههنا فقام رجال فقال على عبد الله بن النواحة واصحابه قال حارثة بلخى بهم وانا جالس قال عبد الله لابن النواحة ويليك اين ما تقرأ من القرآن قال كنت اتعبدكم به قال له تب فأبى فأمر به عبد الله بن مسعود قرظة بن كعب الانصارى فانخرجه الى السوق بلخاه برأسه قال حارثة فسمعت عبد الله بن مسعود يقول من سره ان ينظر الى عبد الله بن النواحة قتيلا باسوق فليخرج فلينظر اليه قال حارثة فكنت فيمن خرج ينظر اليه ثم ان عبد الله استشار اصحاب محمد صلى الله

عليه وسلم في بقية النفر فقام عدى بن حاتم الطائي فحمد الله وأثنى عليه ثم قال
أما بعد فتؤلول من الكفر أطلع رأسه فاحسبه فلا يكون بعده شيء وقام
الاشعث بن قيس وجرير بن عبد الله فقالا لا بل استبهم وكفلهم عشاؤهم
فاستتابهم فتأبوا وكفلهم عشاؤهم ونفاهم إلى الشام ، ففي الحد يثين استعمال
عبد الله الكفاية بالانفس بمشورة من اشار عليه بها وبحضور من حضرها فلم
ينكر ذلك عليه ولم يخافه فيه فدل ذلك على متابعتهم اياه عليه وما جاء هذا
الجهيء كان بالقوة اولى وبفني الضعف عنه اخرى .

في الحوالة

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطل الغنى ظلم ومن
١٠ اتبع على ملي فليتبّع ، اى من احمى على ملي فليتبّع وكذلك رواه ابن عمر وان
احلت على ملي فاتبّع ، وقال زيد بن الهذيل والقاسم بن معن الحوالة كالكفاية
وللحتال ان يطالب كل واحد من المحيل ومن المحال عليه وقوله من احمى على ملي
فليتبّع يدفع ذلك مع انه يصح ان يقال لى على فلان كذا وفلان كفيل به او ضمير
او محيل وفيه ذكر بقاء الحق على الذى كان عليه كما كان قبل الضمان ولا يقال لى
على فلان كذا وفلان لى به حويل او احالى به على فلان لان الحوالة معها تحويل
١٥ المال عن كان عليه الى المحال عليه ثم ظاهر الحديث يدل على صحة الحوالة وان
لم يكن للحيل على المحال عليه مثل المال كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه والشافعى
خلافا لما لك فلواحمى على فقير على ظن انه ملي فقال مالك له ان يرجع بما له على
المحيل وتبطل الحوالة وقال ابو حنيفة والشافعى لا يرجع وقال ابو يوسف ومحمد
٢٠ اذا قضى القاضى بتفليسه عاد واذا مات المحال عليه معد ما يرجع المحيل خلافا
لمالك والشافعى وقول الامام اولى لان الحوالة فى معنى بيع ذمة بذمة كمن اخذ
بالدين عبدا فمات قبل قبضه يرجع بدينه كذا هذا وان كان مالك لا يقوله فى
العبد فهو يقوله فى الطعام المبيع كيلا ولا فرق بين هذا وما قبله .

كتاب الرهن

- روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهونا ولبن الدريش يركب بنفقته إذا كان مرهونا، لم يذكر في هذا الحديث من المقصود بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه فقيل إنه الراهن وهو مذهب الشافعي، ومن سواه من أهل العلم حمله على خلافه وقد روى عن أبي هريرة مرفوعا إذا كان الدابة مرهونة فعلى المرتن علفها ولبن الدريش يركب والذي يركب ويشرب نفقتهما، فيه دليل على أن المقصود هو المرتن وهذا عندنا منسوخ لأنهم مأمونون على ما عملوا كما هم مأمونون على ما رويوا لأنه لو لم يكن كذلك لسقطت عدايتهم وسقطت روايتهم، وما يدل على أن النسخ قد طرأ على هذا الحديث أن الشعبي قد روى عنه أنه قال لا ينتفع من الرهن بشيء، وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخه ولما كان الرهن موصوفا بأنه مقبوض بقوله تعالى (فرها ن مقبوضة) دل ذلك أن يدال را هن زائلة فلا يجوز الانتفاع للراهن والمرتن والى هذا ذهب فقهاء الجحاز والعراق .

في الرقبي

- روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتعمرُوا ولا تزقوا فن أعر شيئا اوارقبه فهو للوارث إذا مات، وعن ابن عمر مرفوعا لا عمرى ولا رقبى فن أعر شيئا اوارقبه فهو له حياته وعماته، وعنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقبى وقال من ادقب رقبى فهو له. فيه أن الرقبى تكون لمن ارقبها وإن الشرط باطل لا معنى له والمسئلة مختلف فيها فقال ابو حنيفة ومحمد بن الحسن هي قول الرجل للرجل قد جعلت دارى هذه رقبى لك إن مت قبل ففى لى وإن مت قبلك ففى لك وهى كالعارية عندها، وذكر عبد الرحمن بن القاسم جوابا للأسد لما سأله عن قول مالك أن ما لك لم يعرفها ففسرها بالتفسير

المذكور فقال لاخير فيها والذي ذكرناه عنهما وعن مالك ليس بصحيح عندنا
لانه كان ينبغي لهم ان يجرها مجرى الوصية للرقب لان الوصية كذلك تكون
وقد حكى القاضي ابو الوليد أن مذهب مالك واصحابه انها معتبرة من الثلث
وفي (الدونة) على خلاف هذا التفسير لذلك قال لاخير فيها، وقالت طائفة منهم
هـ الثوري وابو يوسف والشافعي هي أن يقول قد ملكتك دارى هذه على
ان تراقب فيها فان مت قبلي رجعت الى وان مت قبلك سلمت لك فيكون
الترقب حينئذ في الرجوع الى صاحبها الذي ارقبها لاني نفس التملك فتكون
للقب غير راجعة الى المرقب في حال وهذا اولى القولين عندنا .

في العمرى

١٠ عن ابي الزبير قال اشهد لسمعت جابر بن عبد الله يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعر شيئا فهو له حياته ومماته ، وعن جابر
مرفوعا قال العمرى لمن وهبت له ، وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من أعر عمرى فهي له ولعقبه يرثها من يرثه من عقبه ، فيها ان العمرى
لمن أعرها في حياته وبعد وفاته واختلف في تفسيرها فقال ابو حنيفة والثوري
واصحابهما والشافعي هي قوله ملكتك دارى هذه ايام حياتك فتكون له بذلك
١٥ في حياته ولورثته بعد وفاته وقال آخرون هي التي يقول قد أعرتك وعقبك
دارى هذه فيكون له في حياته ولورثته بعد وفاته وان لم يذكر فيها ولعقبك
رجعت الى المعر بعد موت المعر منهم ابن شهاب ومالك وكثير من اهل
المدينة والاصح ان عند مالك ذكر العقب ليس بشرط فانه روى عن مالك
٢٠ عن القاسم بن محمد انه قال ما أدركت الناس الا وهم على شروطهم في اموالهم
وفيا اعطوا واحتج الآخرون بما روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
عن ابي سلمة عن جابر قال انما العمرى التي اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يقول هي لك ولعقبك فما اذا قال هي لك ماعشت فانها ترجع الى صاحبها ،

وكان

- وكان الزهري يفتي بذلك وهذا الحديث عندنا لغيرهم من كلام الزهري فغلط فيه عبدالرزاق فجعله عن معمر عن الزهري واستدلوا على ذلك بأن من هو أحفظ من عبدالرزاق وهو ابن المبارك قد رواه عن معمر بخلاف ذلك فقال فيه عنه عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أنه من عمر رجلا عمرى فهى الذى أعمرها ولورثته من بعده. ٥
- فإن قيل قد روى هذا الحديث غير معمر عن الزهري منهم ابن أبي ذئب عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن أعمر عمرى له ولعقبه فهى له بثة لا يجوز للعقب فيها شرط قال أبو سلمة لأنه أعطى عطاء وقعت فيه الموارث ومنهم مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن جابر مرفوعا قال إيمان رجل أعمر عمرى له ولعقبه فأنها للذى ١٠ يعطاها لا ترجع إلى الذى أعطاها لأنه أعطى عطاء وقعت فيه الموارث ، ومنهم الليث عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعمر رجلا عمرى له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهى لمن أعمرها ولعقبه ، قلنا في حديث ابن أبي ذئب إضافة بعض الكلام إلى أبي سلمة وإخراجه إياه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ودل على ذلك قول ١٥ قتادة حدثني أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى جائزة فقال الزهري أنها لا تكون عمرى حتى يجعل له ولعقبه فقال عطاء حدثني جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى جائزة ، فهى سكوت الزهري عن الرد عليه دليل على أن العقب ليس في حديث جابر من حديث أبي سلمة كما ليس هو في حديث جابر من حديث عطاء ٢
- وقد جاء مفسرا من رواية أبي الزبير المكي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعمر عمرى حياته فهى له وبعد وفاته ، فعلم أن العمرى المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيها لعقب المعمر ذكر وإنما تجرى بخلاف ما اشتراطه المعمر فيها وإن شرطه فيها كالأشراط وقد دل على ذلك حديث

ابن عمر ايضا في الرقي والعمرى وان ابن عمر اتي بذلك لما سأل رجل وهب ناقة لرجل حياته فنتجت قال هي له واولادها قال فسأله بعد ذلك فقال هي له حيا وميتا ولا نهم اجمعوا انه اذا جعلها له ولعقبه فأت المجعول له عن زوجة انها توث منها وتباع في دينه وتنفذ فيها وصاياه وكل ذلك دال على ان الشرط غير معتبر اذا لو اعتبر لم تخرج عنه الى غيره وفي خروجها عنه الى غيره عقبا كان او غير عقب دليل على انها تخرج عنه في الاحوال كلها، وقد روى حديث العمرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واحد من الصحابة كعيازة وزياد ابن ثابت وعن ابي هريرة مرفوعا قال لا عمرى فمن اعمر شيئا فهو له، وعن سمرة مرفوعا العمرى جائزة، وعن جابر مرفوعا امسكوا عليكم اموالكم لا تعمروها فمن اعمر شيئا فهو له وروى امسكوا عليكم اموالكم لا تفسدوها فمن اعمر عمرى فهي له حيا وميتا ولعقبه، وعقبه كل من اعقبه في ماله بميراث له عنه ابو صيبة منه فقد بان صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه والشافعي في العمرى وانتهى به ما قال مخالفوهم فيها .

في استلحاق الولد

١٥ عن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد ان ابن وليدة زمعة منى فاقبضه اليك قالت فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال: ابن انى قد كان عهد الى فيه وقال عبد بن زمعة: انى وابن وليدة ابنى ولد على فراشه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وقال لسودة احتجى منه لما رأى من شبهه بعتبة قالت فما رآها حتى اتى الله عز وجل ، وعنها ٢٠ من طريق آخر انها قالت قال عتبة بن ابي وقاص لاخيه سعد وكان عتبة كافرا وسعد مسالما الى اني اعهد اليك ان تقبض ابن جارية زمعة اذا لقيته قالت عائشة فلما كان يوم الفتح اتى سعد ابن جارية زمعة فقال: ابن انى واحتضنه فقال عبد ابن زمعة بل هو انى ولد على فراش ابنى من جاريته، فاختصا الى رسول الله صلى الله

- صلى الله عليه وسلم فقال سعد هذا ابن انى انظر الى شبهه بانى عتبة وقال عبد بن زمعة بل هو يا رسول الله انى ولد على فراش ابى من جاريته قالت عائشة فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شيها لم ير الناس شيها ابين منه بعثته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش واحتججى منه يا سودة فلم يرها حتى ماتت ، ظن بعض الناس ان دعوى سعد لا معنى لها لأنه ادعاها لاختيه من امة لغيره بغير ترويج بينه وبينها وحاشاه من ذلك ووجه دعواه ان اولاد البغا يا فى الجاهلية قد كانوا يلحقونهم فى الاسلام بمن ادعاهم ويردونهم اليه وقد كان عمر بن الخطاب يحكم بذلك على بعد عهده بالجاهلية فكيف فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم مع قربه بها فكان يحكم لاختيه الموصى بدعوى سعد لولا معارضة عبد بن زمعة بدعوى توجب عتاقة الولد .
- ٢٠ لانه كان يملك بعضه بكونه ابن امة ابيه فلما ادعى انه اخوه عتق عليه حظه فهذا ابطل دعوى سعد فيه لالا انها كانت باطلة ولم يكن من سودة تصديق لاختها عبد على ما ادعاه فازمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اقربه فى نفسه وخاطبه بقوله الولد للفراش ولم يجعل ذلك حجة عليها فامرها بالحجاب منه ولو جعل اخاها لما امرها بالاحتجاب منه مع الانكار على عائشة احتجاجها من عمها من .
- ١٥ الرضاة . هذا محمل الحديث والله اعلم ثم لاختلاف ان من مات ويده عبد فادعى بعض الورثة انه اخوه لا يثبت به النسب من الميت ويدخل مع المدعى فى ميراثه ايضا عند اكثر اهل العلم ولا يدخل عند بعض منهم الشافعى وروى عن عبد الله بن الزبير قال كانت لزمنة جارية يطاها وكانت تظن برجل يقع عليها فمات زمعة وهى حبلى فولدت غلاما كان يشبه المظنون به فذكرته سودة .
- ٢٠ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الميراث فله واما انت فاحتججى منه فانه ليس باخ لك ، ففيه نفى اخوته لسودة وقوله اما الميراث له اراد به الميراث فى حصه عبد باقراره لا فيما سواه من تركه زمعة ، قال القاضى ابو الوالىد ، الحق ان الذى ابطل دعوى سعد علم النبى صلى الله عليه وسلم بالفراش الذى ادعاه عبد

ابن زمعة لاديه اذ لا يخفى عليه بالصهورة التي كان بينه وبينه يحققة ما في حديث ابن الزبير كانت لزمنة جارية يطلأها حكم بذلك بقوله الولد للفراش وقال هولاك يا عبد بن زمعة اى على ما تدعيه من انه اخوك قوله هولاك اى بيدك عليه تمنع بذلك غيرك كقوله في اللقطة هولاك اولائك اولئك ، ليس على معنى التملك وجعل الميراث له اى من جميع تركته ولولم يثبت نسبه من زمعة لثبت نسبه من عتبة بادعاء اخيه سعد ذلك له بعهدده اليه به على ما كان الحكم به من الحاق اولاد البغايا بمن ادعاهم ولما بطل ذلك بالعتق الذى حصل له بادعاء عبد بن زمعة اذ لا تأثير للعتق في ابطال دعوى النسب وامر النبي صلى الله عليه وسلم سودة بالاحتجاب من باب التورع لان حكم الحاكم لا ينقل الامر عما هو عليه الباطن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر وانكم تختصمون الى ولعل بعضكم الحن بحجته من بعض ، الحديث ، فاحتمل ان لا يكون الولد لزمنة لاسيما مع الشبه البين عتبة اذا لفراش علامة وذليل قد يكون الامر في الباطن بخلاف الدليل الظاهر فلا يحل لمن علم منه خلاف ما حكم له به ما لا يجوز له على ما علم من باطن الامر والله اعلم .

١٠ في الحكم بالقافة

روى عن عائشة قالت دخل مجزز المدلحي على رسول الله صلى الله عليه فرأى اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرورا .

٢٠ قيل اولم يكن في القافة الا هذا الحديث لكان دليلا ان مع اهلها علمنا قلنا لا نفكر ان معهم علم ولكن ليس من العلوم القطعية فانما هي كعلم التجار بالسلع اعنى في معرفة اجناسها وبلد انها يقول احدهم هي من عمل فلان فكما لا يجوز ان يحكم باسامة المدعاة بشهادة من يشهد انها من عمل فلان احد لمن يدعيها بغير حضور منه لو قوفه على عمله اياها فكذلك لا يحكم بقول القافة انه

من نطقته ويعجز لمن يقع في قلبه مثل ذلك ان يسره وان لم يكن مع ذلك وجوب حكم ولا قضاء وقد جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث في طلب العربيين جماعة وقائفا يقتص آثارهم فأقربهم ففقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وبالأجماع لا يحكم بقول القائف في قفوالآثار فكذا في الحاق النسب .

- ١٠ فان قيل ان عمر بن الخطاب قضى بقول القائف محضرة الصحابة من غير انكار عليه على ما روى ابن عمر أن رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت فدعا عمر القافة فقاوا اخذ الشبه منهما جميعا وجعله بينهما وعن ابن المسيب ان رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت لهما فارتقا الى عمر بن الخطاب فدعا لهما ثلاثة من القافة فدعا بتراب فوطى فيه الرجلان والغلام ثم قال لاحدهم انظر فنظر فاستقبل واستعرض واستدبر ثم قال أسرام اعلن فقال عمر بل اسر فقال لقد اخذ الشبه منهما فما ادرى ليهما هو فاجلسه (١) ثم أمر الثالث فنظر كذلك وقال مثل ذلك وكان عمر قائف فجعله لهما يرثانه ويرثهما فقال سعيد ادرى من عصيته قلت لا قال الباقي منهما .

- ١١ فالجواب ان عمر ما قضى بقول القافة لانهم لم يعلموا لايها فجعل عمر الولد منها مخافا قول القافة ولكنه قضى به لمصلحة لكونه في يدها ومع هذا فالمحتج بحديثي عمر لا يجعل الولد ابن رجلين كما جعله عمر فالحديث عليه لاله .

- ٢٠ فان قيل قد روى عبد الرحمن بن حاطب انه أتى رجلا الى عمر بن الخطاب في غلام من ولادة الجاهلية يدعى كل منها انه ابنه فدعا عمر لهما قائف من بني المصطلق فسأله عن الغلام فنظر اليه وقال لعمر والذي اكرمك اني لاجدهما قد اشتركا فيه فقام اليه عمر يضربه بالدرّة حتى اصبح ثم قال والله لقد ذهب بك النظر الى غير مذهب ثم دعا ام الغلام فسألهما فقالت ان هذا لأحد الرجلين ثم ان هذا الآخر وقع بي فوالله ما ادرى من ايها هو فقال عمر للغلام اتبع ايها شئت فاتب احدهما .

(١) لعله ذكر الثاني سقط عن الكتابة فيلحرو .

فالجواب ان بما في حديث ابن عمر وابن المسيب في صبي يعبر عن نفسه فرد الامر في ذلك الى ما يقوله الغلام المدعى فيه وهكذا تقول في الذي يعبر عن نفسه والذي لا يعبر عن نفسه فكنا نحن المتمسكين بما روى عن عمر في الاخبار كلها وعادت الحجة عليه لنا ولو كان الحكم عند عمر بقول القافة لكان

٥ اولى من اقرار الولد باحد مدعيه كولد ادعاه رجلان فصدق الولد احدهما واقام الآخر البينة انه ابنه كانت البينة اولى من اقرار الولد اتفاقا، ومن الدليل على ان مذهب عمر رضى الله عنه عدم الحكم بقول القافة في نسب ولا غيره ما روى انه ارسل الى شيخ من بني زهرة فسأله عن ولاد الجاهلية قال كانت المرأة اذا فارقتها زوجها بموت او طلاق نكحت بغير عدة فقال الرجل اما

١٠ النطفة فمن فلان واما الولد فعلى فراش فلان فقال عمر صدقت ولكن قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش فما التفت عمر الى قول المسعول ورد الحكم الى ما يخالفه، وما يؤكده ان المسلمين لم يختلفوا فيمن نفى ولد زوجته وقالت هو منه انه يلاعن بينها وينفى منه واولجاءت امه بجباة القافة يصدقونها لا ينفعها والولد منفي على حاله وانما كان اعتبار قول القافة في الجاهلية والبنى قولهم الى ما عليه اهل الاسلام روى عن عائشة ان نكاح الجاهلية كان على

١٥ اربعة انحاء نكاح كمثل الانكحة في شرعنا، ونكاح كان يقول الزوج اذا طهرت من الحيض ارسلني الى فلان فاستبضعي منه ويعتزلها زوجها حتى يتبين حملها منه رغبة في نجابة الولد ونكاح يجتمع الرهط دون العشرة على اصابتها فاذا حملت ووضعت ارسلت اليهم فلا يستطيع احد يمتنع فيجتمعون عندها فتقول

٢٠ لهم قد ولدت منك يا فلان فتعين من اجبت منهم فتلحق به ولدها البتة، ونكاح يجتمع جماعة فيدخلون على المرأة فلا تمتنع ممن جاءها وهن البغيا فاذا حملت ووضعت دعواها القافة فالحقوا ولدها بالذي يرون منه لا يمتنع من ذلك فلما ظهر الاسلام هدم نكاح الجاهلية كله الانكاح اهل الاسلام اليوم، فانتهى قول القافة ورد احكام الانساب الى الفراش واهل العلم يختلفون فيه فاما

ابو حنيفة والثوري وسائر اهل الكوفة لا يلتفتون الى قول القافة في شيء واما مالك يستعمله في الاماء دون الحرائر ولا فرق في الواقع واما الشافعي فيستعمله في الحرائر والاماء جميعا وفيما ذكرناه ماوضح به نفيه في الاشياء كلها .

في الغصب في دار الحرب

- عن وائل بن حجر قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 فأتاه رجلان يختصمان في ارض فقال احدهما يا رسول الله ان هذا انتزى علي ارضي في الجاهلية وهو اسير القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعة بن عيدان فقال بينتك قال ليس لي بينة قال يمينه قال اذا يذهب بها قال ليس لك الا ذلك فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع ارضا ظالما لم يأتني الله عز وجل وهو عليه غضبان، فيه انه لو اقام بينة لحكم له بها وذلك دليل على ١٠
 ان الغاصب لم يملكه بنصبه في الجاهلية فمثل ذلك الحربي يغصب الحربي في دار الحرب ارضا ثم يسلمها فيحكم فيه كما كان يحكم في مثله بين المسلمين في دار الاسلام وهو قول محمد الا انه لو سبقت خصومتهم الى ملكهم فجعله لغاصبه ثم خوصم الى امام المسلمين امضى ذلك ولم يردده الى المغصوب منه وان لم تسبق لهم خصومة حكم بينهما بحكم الاسلام ويحتج له فيه بقوله صلى الله عليه ١٥
 وسلم كل ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية وكل ميراث ادركه الاسلام فهو على قسم الاسلام ، فاذا كان الحكم في الميراث ذلك يكون في الغصب كذلك .

في غصب الارض

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ظلم شيئا من الارض طوقه ٢٠
 من سبع ارضين ، يحتمل ان يكون الطوق جعله الله تعالى ذاروح ثم يطوقه ذلك الظالم عذابا له كما يفعل كذلك بمانعي الزكاة على ما روى عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل لا يؤدى زكاة

ماله الا يجعل يوم القيامة شجاعا اقرع يفر منه ويتبعه حتى يطوق به عنقه ثم
قرأ علينا (سيطوتون ما بخلوا به يوم القيامة) فيعيد الله ما ظلم من الارض
في الآخرة الى مثل ما يعيد اليه المال الممنوع زكاته حتى يطوق ذلك من ظلمه،
وعن ابن صمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ شبرا من الارض
خسف به الى سبع ارضين، وعن يعلى مرفوعا من ظلم شبرا من الارض جاء
يحملة يوم القيامة، وعنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ
ارضا بغير حقها كلف ان ينقل ترابها الى المحشر، ليس بين الاحاديث مضادة
لأنها كلها عقوبات متنوعة لمن ظلم شبرا من الارض والحق ان كل حديث
منها ليس على ظاهره من العموم بل المراد به بعض الغصاب دون بعض.

في الاشهاد على اللقطة

روى عن عياض بن حمار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
التقط لقطة فليشهد ذا عدل او ذوى عدل م لا يكتم ولا يغير فان جاء صاحبا
فهو احق بها والا فالله يؤتبه من يشاء، الشك من بعض رواته لاعلى التخيير
من الشارع وقد روى من غير شك فليشهد ذوى عدل، وقائدة الاشهاد دفع
الهمة عن نفسه لئلا يظن به التقاطها لنفسه لا للحفاظ على صاحبه لان اليد محمولة
على الملك حتى يعرف خلافه فواجب على المتلقط اقامة الحججة على نفسه لئلا
تصرف بعد وفاته في مصارف امواله حتى كل من وقع في يده يمثل الواجب
فيها لتصل الى يد صاحبا وقال بعضهم انه ليس بشك وان الشارع اراد بذلك
الحججة لما لك اللقطة ان دفعه عنها المتلقط واطاع شيطانه يقيم الشاهد بدون
يمين او شاهد الواحد مع يمينه وعلى هذا يمكن ان يستدل به من رأى القضاء
بشاهد ويمين وذلك فاسد لما فيه من نسبة التقصير الى الشارع فيما قصده من
وصول حق المستحق اليه فان المالك قد يكون صغيرا او مكاتب فلا يمكنه
الحلف فصيح ان الحديث اشهد ذوى عدل لا غير، واختلف فيمن ترك الاشهاد

حين الالتقاط فعند الامام انه ضامن ان تلفت وعندهما انها امانة اشهد اولم يشهد وتولها اذكى لان ما يأخذ الملتقط لا يمكن معرفته الا من قبله فيمكن ان يأخذها ايذهب بها ويشهد بخلاف ذلك مما يسقط عنه ضمانها فلا يكون مراعاة الاشهاد معنى وقد ندب الشارع الى الالتقاط حفظا على صاحبها فالملتقط محمود حتى يعلم خيانتة، يؤيده قواه صلى الله عليه وسلم اعرف عفا صها ووكاه ها ثم عرفها سنة فان لم تعرف فاستمتع بها وليكن ودعة عندك فان جاء طابها يوما من الدهر فاذا اليه ، وكذا جوابه للسائل عن ضالة الغنم احبس على اخيك ضالته فاذا كان ما ذونا بالاخذ لا يكون ضامنا .

في حكم اللقطة بعد التعريف

- ١٠ روى ان سفيان بن عبد الله وجد عيبة فاقى بها عمر رضى الله عنه فقال عرفها سنة فان عرفت فذاك والا فهي لك فلم تعرف فلقية من العام المقبل في الموسم فذكرها له فقال هي لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بذلك قال لاحاجة لي بها فقبضها عمر فجعلها في بيت ائمال ، قواه فهي لك ليس على جهة التملك ولكن هي لك تصرفها فيها تحب صرفها فيه ، يؤيده ما روى عن علي رضى الله عنه انه وجد دينار ابلقاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله وجدت هذا قال عرفه فذهب ما شاء الله ثم قال قد عرفته فلم اجد احدا يعرفه قال فشتا نك فرهنه في ثلاثة دراهم في طعام وودك فبينما هو كذلك اذا جاء صاحبه عنده فعرفه بخفاء على النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا صاحب الدينار قال اده اليه فاداه على اييه بعد ما اكلوا منه ، لا يصلح هذا حجة للشافعي في تحليل اللقطة بعد الحول للنفي ايضا لانها لو رجعت الى الصدقة لما حلت لعلى لان الصدقة عليه حرام لانه حديث منقطع ، رواه شريك عن عطاء بن يسار وهو متكلم فيه والصحيح عن علي في اللقطة بعد الحول ما روى عاصم بن ضمرة قال جاء رجل الى علي فقال اني وجدت صرة من دراهم فلم اجد احدا يعرفها فقال تصدق بها فان جاء صاحبها ورضي كان له الاجر والا غرمتها له وكان لك الاجر .
- ٢٠

ولا يقال كان ابي من ايسر اهل المدينة وقد قال صلى الله عليه وسلم
 له في لقطة مائة دينار وقد عرفها ثلاثة اعوام اعلم عدد هاو وكاه ها ثم استنفع
 بها لان يساره انما كان بعده صلى الله عليه وسلم وكان قبل ذلك فقيرا يؤيده
 جعل ابي طلحة الارض التي جعلها الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم له اجعلها
 في قراء قرابتك فجعلها لحسان وابي قال انس راوى الحديث وكان ابي اقرب
 اليه مني وروى عن عبيد الله بن عباس وابي هريرة وابن عمر في اللقطة بعد
 الحول مثل ما ذكرناه عن عمرو وعلى في الصدقة بها وتخفيف صاحبها ان جام بين
 الاجر والتعريم ولا يسمع لأحد خلاف هؤلاء الاعلام وكراهية الاكل بعد
 الحول للفنى مذهب ابي حنيفة واصحابه اجمعين .

في لقطة الحاج

١٠

عن عبد الرحمن بن عثمان (١) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 لقطة الحاج يحمل النهى والله اعلم ان الحج يجمع اهل البلد ان المتفرقة فأخذ
 اللقطة عسى لا يلتقى صاحبه وهو الغالب فيبقى في ضائه حتى يلتقى ربه تعالى بخلاف
 اللقطة التي يرجو لقاء صاحبها فيدفعها ويخلص من تبعها .

في لقطة مكة

١٠

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في مكة ولا يرفع لقطتها
 الا منشدها ، وروى ولا يلتقط ضالتها الا منشده ، قيل معناها مختلف فالاول
 معناه ينبغي للقط بركة ان يرفعها ثم يقول لمن هذه منكم ايها الناس ومعنى الثاني
 الذي يرى لقطتها لا يأخذها الا ان يسمع رجلا يقول من وجد كذا وكذا انما
 ٢٠ يوافق ما رآه فيرفعها ثم يقول اهي هذه ؟ وما قاله صحيح يؤيده ما روى من
 اجتناب لقطة الحاج بخلاف اللقطة التي يرجو لقاء ربه .

(١) لعنه عبد الرحمن بن عبيد الله بن عثمان اخو طلحة بن عبيد الله احد العشرة
 المبشرة كما ذكره الذهبي في تجريد اسد الغاية .

في الضوالم

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤى الضالة الاضال . وروى
ضالة المسلم حرق النار، يعنى اذا اخذها غير قاصد للتعريف يؤيده قوله صلى الله
عليه وسلم من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها . وسئل رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم عن ضالة الغنم فقال طعام ما كول لك ولا خيك اولدئب احبس
على اخيك ضالته وسئل عن ضالة الابل فقال مالك ولها معها حذاؤها
وسقاؤها ولا يخاف عليها الذئب تاكل اسكلاً وترد الماء حتى يأتى طالبها ففرق
بين الضالتين بالاختذ فى الغنم وماعدا الابل وباترك فى الابل لارتفاع الخوف
عليها فان خيف عليها الايدى الخائنة يجوز اخذها ليردها على صاحبها على ما فى
حديث زيد بن خالد ولم يفرق بينهما وبين غيرها، روى ان ثابت بن الضحاك وجد
بعير اذكره لعمر بن الخطاب فامر به ان يعرفه فقال قد عرفته قال له ارسله حيث
اخذته وثابت من الصحابة اخذ البعير الضال واعلم عمر على ذلك فلم ينكره
فدل على ما قلنا واحكام الضالة عندنا كاحكام اللقطة سواء وفرق قوم بينها
بان الضال ما ضل بنفسه واللقطة بخلافه فاباح اخذ اللقطة ومنع من اخذ
الضال وكتاب الله عز وجل يدفعه بقوله تعالى (ثم قيل للذين اشركوا اين
شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا اضلوا عنا) بفعل فقد هم اياهم ضللا لا لهم
عنهم وما روى مرفوعا فى فقد عاثشة فلادتها ان امكم ضلت فلادتها فابتغوها
فدل ان الفقد لماله روح والماليس له روح قد يطلق عليه انه ضال ودل على
انهم اسواء وهو مذهب ابى حنيفة رضى الله عنه .

٢٠

كتاب القسمة

فى المهاياة بالازمان

فما روى جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

جئت لأهب لك نفسى فصعد النظر اليها وصوبه ثم طأ طأ راسه فقام رجل فقال
 اى رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء ؟
 قال لا والله يا رسول الله قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال
 لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى - قال سهل ماله
 رداه فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته
 لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء بغلس الرجل حتى طال
 مجلسه قال فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى له فقال ما معك
 من القرآن ؟ قال سورة كذا وكذا عدها قال أقرأ عن ظهر قلب ؟ قال نعم قال
 اذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن ، فيه دليل على ان النكاح لو تم بينهما على
 نصف الازار لكان لكل واحد منهما لبسه بكامله في حال المالحق ملكه في نصفه
 ١٠ ولولا ذلك لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول كما لم يقل ان لبسه
 سواك او سواها لم يكن عليك ولا عليها فدل على جواز المهايأة في الثياب وفيما
 سواها بما ينقسم او لا ينقسم فيستعمله كل واحد منهما وقت معلوما حتى يعتدلا في
 منافعه وان كان يمكن التجزية يجرى بينهما وهذا يوافق مذهب الذين يقولون
 ١٠ في الدارين الزوجين فيطلب احدهما سكنى نصيبه منها ويأباه الآخر أن المهايأة
 تستعمل بينهما ومن ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه ولهم في ذلك مخالفون ممن يقول
 انه ليس ذلك لواحد منهما الا باطلاق صاحبه والله اعلم .

في الوديعة وفي اقتطاع المرء حقه بنفسه

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اد الامانة الى من ائتمنك ولا تخن
 ٢٠ من خانتك وروى عن عائشة انها قالت قالت ام معاوية لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان اباسفيان رجل شحيح وانه لا يعطيني الا ان آخذ من ماله سرا
 فقال خذى مايكفيك وبنك بالمعروف ، حديث عائشة مفسر للحديث الاول
 لان اباحة أخذ المرأة من مال زوجها كفايتها دليل على ان من كان له على رجل

دين فإودعه مالا أو قدر على أخذ حقه بطريق آخر له أخذه بالمعروف لأن معنى
إد الأمانة إلى آخره خذ حقلك بالمعروف ولا تأخذ أكثر فتكون خائناً فلا تعارض
بينهما ومن هذا المعنى ما روى مرفوعاً ليلة الضيف حق على كل مسلم أصبح
بقائه دين له عليه أن شاء اقتضاه وإن شاء تركه .

- وما روى عن عقبة قال قلنا يا رسول الله إنك تبعنا فنزل بقوم فلا
يأمرهم لنا بحق الضيف، قال نزلتم بقوم فلم يأمرهم بحق الضيف فخذوه
من أموالهم . بفعل حق الضيف في الأول ديناً وإباح في الحديث الثاني فوافق
ذلك معنى الحديثين الأولين ولكن هذا في البادية وعند الحاجة إذا لم يكن لهم
مال ولا وجدوا مندوحة عن قراهم لا مطلقاً .

في حكم العارية

- استعار النبي صلى الله عليه وسلم من صفوان بن أمية درعاً من حديد
يوم حنين فقال له يا محمد مضمونة قال مضمونة فضاغ بعضها فقال له صلى الله
عليه وسلم إن شئت غررنا هالك قال لا أنا أرغب في الإسلام في الحديث
اضطراب الرواة فبعضهم عن أمية بن صفوان وبعضهم عن أمية بن صفوان
عن أبيه وبعضهم عن ناس من آل صفوان ولم يذكر بعضهم فيه الضمان ومعلوم ١٥
أنه لو كانت العارية مضمونة لغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر ضمانها
لصفوان ولقال له هل تكون العارية إلا مضمونة وكان يومئذ حديث عهد
بجاهلية لأن غزوة حنين بعد فتح مكة وكان صفوان قد عهد من الرسول
صلى الله عليه وسلم التزامه من الشروط ما لا يلزم في الإسلام كما فعل يوم
الحديبية فلذلك سأل ضمان العارية لأن من شريعته وجوب الضمان فيها فأحدث ٢٠
الاشتراط فيها حكماً لم يكن قبله يؤيده ما روى مرفوعاً إلا أن العارية مؤداة
والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم ففي قوله مؤداة دلالة كونها
أمانة (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) وجاء في حديث

صفوان فقال له أمؤداة يا رسول الله العارية؟ فقال نعم .

وقد اختلفت الصحابة في وجوب ضمانها فمن ابن عباس انها تضمن وعن عمرو على انها لا تضمن ، ولما اختلفوا رجعنا فيه الى ما يوجب النظر فوجدنا العارية مأخوذة بطيب نفسه من غير عوض على ما اباح ووجدنا المستأجرات مقبوضة باعواض فلها كانت المستأجرات غير مضمونة مع وجوب الاعواض في استعمالها كانت العارية مع عدم العوض في استعمالها اخرى ان لا تكون مضمونة وهو مذهب ابى حنيفة والثوري واصحابهما وعند اهل المدينة ما ضاع ظاهر اضاع على الامة وما كان يخفى ضياعه تضيع مضمونة . ولا فرق بينهما كما لا فرق في النصب المضمونات والودائع الغير المضمونة فيما يظهر وفيما يخفى وقال الليث الذي ادركنا عليه شيوخنا انه ليس في العارية ضمان الا ان يتعدى المستعير فيها فيضمن ، قال ابن شهاب على ذلك ادركنا الناس حتى اتهم الولاة الناس فضمنوهم ، فقيه ان المتقدمين على عدم التضمين مالم يتعد فيها ولو كانت مضمونة لغرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أن يرد المشيئة الى صفوان اذا لوجب ان من عليه دين يؤديه عند المطالبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الناس بذلك واحسنهم قضاء وفي قول صفوان ان في قاي من الايمان مالم يكن دليل على ان اشتراطه الضمان كان على غير حكم الاسلام وكان لقرب عهده بامر الجاهلية .

في عارية المتاع

عن ابن مسعود كل معروف صدقة كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر والدلو والرشاء واشباه ذلك ، وعن ابن عباس في تأويل الآية هو عارية المتاع ، وقالت ام شرحبيل قالت لى ام عطية اذهبي الى فلانة فاقرئها السلام وقولى ام عطية توصيك بتقوى الله العظيم فلا تمنى الماعون قالت يا سيدتى ما الماعون قالت اهبلت هي المهنة يتقاضاها الناس بينهم ،

وروى

(٧)

- وروى عن علي في تأويلها يراؤون بصلاتهم ويمنعون زكاة أموالهم ، وعن ابن عمر أنه هو الزكاة ، فتأملنا الآية فوجدناهم توعدها بالويل كما توعده في قوله تعالى (وويل للشركين الذين لا يؤتون زكاة) (وويل لكل أفاك ائيم) (وويل للذين ظلموا) (وويل يوشنا للكاذبين الذين هم في خوض يلعبون - يوم يدعون الى نار جهنم دعا) فتحققنا أنهم أيضا من اهل النار المتواعدين في هذه الآيات ٥ يؤيده وصفهم بالسهو عن صلاتهم كالمناق في الداخل في الصلاة متساهيا عنها والمناق في الدرك الاسفل من النار ومن كان كذلك لا يلتبس منه الزكاة لانها مطهرة قل تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) والمناق لا تطهره الزكاة وقال تعالى (وصل عليهم) فكان صلى الله عليه وسلم اذا جاءه المؤمن زكاته يصلى عليه كما قال اللهم صل على آل ابي اوفى ، ولا تجوز الصلاة ١٠ على المنافقين ثبت ان تأويل الآية ما قاله ابن مسعود وابن عباس وهو اولى بمساواه وعن ابي عبيدة الماسعون في الجاهلية كل منفعة وعطية وفي الاسلام الطاعة والزكاة وعن القراء الماعون هو الملاء ولكن الحق ما ذكرناه اولا .

كتاب المزارعة

- عن رافع بن خديج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زرع في ١٥ ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شيء وترد عليه نفقته لم يتعلق احد من اهل العلم بهذا الحديث غير شريك بن عبد الله النخعي وهو قول حسن لان لرب الارض ان يقول للزارع الذي بذره في ارضي قد انقلب فيها فصار مستهلكا والذي ثبت بسبب ارضي غير ما بذرت فيها ويقول الزارع نفقتي قد صار اليك نفعتها هي لي عليك ، يؤيده ما روى عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله ٢٠ عليه وسلم اتى بني حارثة فرأى زراعا في ارض ظهير فقال ما احسن زرع ظهير فقيل انه ليس لظهير فقال أليست ارض ظهير ؟ قاوا بلى ولكنه ازرع فلانا قال فردوا عليه نفقته وخذوا زرعكم قال رافع فردنا عليه نفقته واخذنا زرعنا

قال سعيد بن المسيب انقرا خاك او اكرها بالدراهم .

وماروى عن رافع انه زرع ارضا فربه النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يسهما فساله ابن الزرع ولما الارض فقال زرعى يبذرى وعملى لى الشطر
ولفلان الشطر قال اربيت فرد الارض على اهلها وخذ نفقتك وذلك لان
المزارة لما فسدت عاد اطلاق رب الارض كلا اطلاق فتكأنه زرعها بغير
اذن وكذا الرجل يفرس فى ارض رجل بغير اذنه او بامر به بما ملة فاسدة
فسىلا فيصير نخلا انه يكون لرب الارض دون غارسه اذ ارضه سبب زيادته
ويكون عليه لغارسه نفقته والله اعلم .

فى المساقاة

١٠ عن ابن عمر لما افتتحت خيبر سألت يهود رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يقرهم فيها على ان يعملوا على النصف مما خرج منها من التمر والزرع
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقركم فيها على ذلك ما شئنا فكانوا فيها كذلك
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وطائفة من اماراة عمر فكان
التمر يقسم على السهمان من نصف خيبر وياخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
الخمس ، وذكر نحو ذلك فى مساقاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود خيبر
٢٠ من رواية جابر وابن عباس ، ففیه اطلاق المساقاة بجزء من اجزاء تمرها الذى
يخرج منها والمعاملة فى الارض بجزء مما يخرج منها من الزرع الذى يزرعه
العامل فيها ، وفى بقاء الحكم فيها على ذلك فى زمن ابى بكر وبعض من خلافة
عمر دليل على انه لم ينسخ والنهى عن كراء الارض بالثلث والرابع وعن المزارة
بجزء مما يخرج منها لمعنى آخر كانوا يدخلونه فى العقد فيفسد به العقد لان
المزارة فى نفسها فاسدة اذا زال عنها ذلك الفساد واخبر رافع ابن عمر ان
عمومته قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فقال
ابن عمر قد علمنا انه كان صاحب مزرة يكرها على عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم

وسلم على ان له مافي ربيع الساقى الذى نفجر منه الماء وطائفة من التبى لا ادرى ماهو؟ فعلم ان فسادها بسبب هذا الشرط يؤيده ماروى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان رجالا يكرون مزارعهم بنصف ما يخرج منها وبثلثه وبالمذاينات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فليزرعها فان لم يزرعها فليمنحها فان لم يفعل فليمسكها .

وعن زيد بن ثابت ان النهى الوارد فيها لم يكن لتحريمها وكان غير ذلك وكان يقول يغفر الله لرافع انا اعلم والله بالحديث منه انما أتى رجلان من الانصار قد اختلفا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان هذا شأنكم فلا تكمروا المزارع، فسمع لا تكمروا المزارع، وعن ابن عباس لم ينه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاربة انما قال لان يمنع احدكم اخاه خيره من ان يأخذ عليها خراجا ١٠ معلوما فوقفنا على هذه المعاني وتبين لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينه عن ذلك ما كان منه في معاملة خبير ولكن لمعنى كان مما يفسد المعاملة .

ولا يقال المحاقلة كراء الارض ببعض ما يخرج منها وهى منهية لانا لا نسلم ذلك بل المحاقلة بيع الزرع قائما على اصوله بالطعام وفى حديث ابى سعيد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة فى الزرع والمزابنة فى التمر فالمحاقلة ١٥ ان يأتى الرجل الزرع وهو فى كدسه فيقول اشترى منك هذا الكدس بكذا وكذا يعنى من الحنطة واما من اجاز المعاملة على ذلك فى الارض التى بين النخل التى لا يوصل الى الانتفاع بها الا مع العمل فى النخل فالحنطة عليه ان ابن عمر احد من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معاملة اليهود فى نخل خيبر وارضها وقد روى عنه ان المعاملة فى الارض وحدها دون النخل جائزة وعمل ٢٠ بذلك جماعة من الصحابة منهم على بن ابى طالب وابن مسعود وسعد بن مالك وكذلك معاذ لما قدم اليمن رأهم على ذلك فاقرهم عليه والتابعون اختلفوا فى ذلك كما اختلف من بعدهم فمن اجاز المساقاة والمعاملة ابو يوسف وعبد ومن ابطلها ابو حنيفة وزفر ومن اجاز المساقاة وابطل المعاملة مالك ومن تبعه

ومن اجازها اذا اجتمعتا الشافى وقيل مذ هب مالك اجازتهما اذا اجتمعتا اذا كانت الارض يسيرة والحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو القدوة فيما كان منه في خير ومن اجازها اذا اجتمعتا يلزمه اجازة كل منهما على الانفراد .

كتاب الهبات في الرجوع عن الصدقة

روى عن ثمامة القشيري قال شهدت الدار فاشرف عليهم عثمان فقال اثبتوني بصاحبكم هذين اللذين الباكم على بغيء بهما كانهما جملان او حماران فاشرف عليهم عثمان فقال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس فيها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال ١٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر رومة فيكون دأوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي وانتم اليوم تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمون المسجد كان ضاق باهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان بخير له منها في الجنة فاشتريتها من مالي فردتها ١٥ في المسجد وانتم اليوم تمنعوني ان اصلي فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على ثبير مكة وهو وابوبكر وعمر وانا فتحرك الجبل حتى سقطت حججارت به بالحضيض فركضه برجله وقال اسكن ثبير فانما عليك نبي وصديق وشهيد ان قالوا اللهم نعم قال الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد الله اكبر شهد والى ورب الكعبة اني شهيد قالوا ثلاثا ، لا يقال قصد عثمان في كون دلوه مع دلائهم وصلاته مع صلاتهم يضاد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب عن اشتراء الفرس المتصدق بها بقوله لا تعد في صدقتك ، وكذا منع الزبير من

شراء

شراء فلودابة كان تصدق بها لان المنهى اعادة عين ما تصدق به الى ملكه
او نتاج ما تصدق به الى ملكه وذلك مكروه وممنوع منه فاما الانتفاع بذلك
وصدقته قائمة على حالها مسلمة الى جهتها بحيث يكون هو في الانتفاع بها كآحاد
الناس فلا لانه حينئذ لا يكون عائد في صدقته ولا راجعا بها الى ملكه ولهذا
يحل شرب ماء ذلك البئر للفقير مع كون الصدقة جراما على الاغنياء لان ذلك •
عائد الى المنافع وهي حينئذ لله لان سواه من خلقه . وفيه نظر لان الصدقة
المحرمة على الاغنياء انما هي المفروضة كالزكاة وايضا ما خص عثمان بالبئر
الفقراء بل عم بها المسلمين وشربه كان بحقه الذي استثناه لنفسه فليس فيه اباحة
انتفاع المتصدق بصدقته ولو خص بها الفقراء لما حل للاغنياء الشرب منها
ولاله لولم يشرط اللهم الا اذا كان في الماء فضلة على الفقراء فيحل للاغنياء ٦٠
حينئذ اذا لم يمنع فضل الماء بخلاف غيره من الاشياء ، روى عن عمر قال حملت
على فرس في سبيل الله وكنا اذا حملنا في سبيل الله اتينا به رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيضعه حيث اراه الله تعالى فبحثت بها فحمل عليها رجلا فوافقته
بيبعها فاردت ان اشتريها منه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك له فقال لا تشتريها ولا تعد في صدقتك ، وروى لا تشتري ولا شيئا من ١٥
نتاجه ، وعن الزبير انه حمل على فرس في سبيل الله فوجد فرسا تباع من
ضعضة يعني ولد ولدها فهي ان يشتريها ، وعن اسامة او زيد بن حارثة
انه حمل على فرس في سبيل الله فاراد ان يشتري ولدها او فلولها فنهاه النبي
صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن العاص ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني ٢٠
اعطيت امي حذيفة وانما ماتت ولم تترك وارثا غيري فقال وجبت صدقتك
ورجعت اليك حذيفتك ففيه اباحة عين الصدقة للمتصدق بالميراث الذي هو من
قبل الله تعالى لاصنع للعبد فيه بخلاف الشراء وما في معناه ثم اعلم ان النهي فيه
نهي كراهة لا تحريم لأنه روى في آخر حديث عمر بن الخطاب فان العائد في

صدقة كالكلب ينفى، ثم يعود في قيئه، والكلب غير متعبد بتحريم ولا تحليل
 كبنى آدم فعوده فيه إنما هو عود في قدر لا عود في حرام فكذا المنتصدق عائد
 في قدر لا في حرام تحقيقاً للتشبيه وروى العائد في هبته كالعائد في قيئه، من
 غير تعيين كلب أو غيره يؤيد ما قلنا ما روى عن عمر قال من وهب هبة لصلة
 ٥. ورحم أو على وجه صدقة فإنه لا يرجع فيها ومن وهب هبة يرى أنه إنما أراد بها
 الثواب فهو على هبته يرجع فيها إن لم يرض عنها، وروى عنه من وهب هبة فهو
 أحق بها حتى يثاب منها بما يرضى، وما روى عن علي بن أبي طالب أنه قال
 الواهب أحق بهبته ما لم يثب منها، وعن أبي الدرداء الواهب ثلاثة رجل
 وهب من غير أن يستوهب فهي كسبيل الصدقة فليس له أن يرجع فيها، ورجل
 ١٠. استوهب فوهب فله الثواب فإن قبل على هبته ثواباً فليس له إلا ذلك وله أن
 يرجع ما لم يثب، ورجل وهب واشترط الثواب فهو دين على صاحبها في حياته
 وبعد موته، وروى عن عبد الله بن عامر قال كنت عند فضالة بن عبيد فجاء
 رجلان يختصمان في بازي فقال أحدهما وهبت له بازيًا وأنا أرجو أن يثيبني منه
 وقال الآخر نعم قد وهبني بازيًا وما سألته وما تعرضت له فقال فضالة اردد
 ١٥. إليه هبته فأنما يرجع في الهبات النساء وشرار الأقوام، قال الطحاوي وفيما
 ذكرنا عن الصحابة ما قد دل على الواهب الذي أراد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في ذلك من هو وفي حكم رجوعه في هبته ما هو.

في الهبة للولد

عن طاوس عن ابن عمر وابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٢٠. قال لا يحل أن يرجع في هبته إلا الولد لولده، شك بعض الرواة في لا يحل
 وأوقفه بعضهم على طاوس وزاد بعض الرواة ومثل الذي يعطى عطية ثم
 يرجع فيها كثل الكلب أكل حتى إذا شبع قاء ثم عاد في قيئه، وعن عمرو بن
 شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرجع أحد

في

- في هبته الاوالم من ولده والمائد في هبته كالمائد في قيمته، فلو كان لفظ لا يحل ثابتاً غير منكور لما وجب منع الواهب من الرجوع لأنه يحتمل ان يكون معناه لا يحل لرجل ان يقدر نفسه فيصير كالكلب يقي. ثم يأكل قيمته كما نهى عن كسب الحجام لانه حرام واستثنى الوالد على انه في مال ولده بخلافه في مال غيره اذ قال للذي ذكر له ان اباه يريد ان يحتاج ماله: انت ومالك لا يكل، فجعل دخوله في مال ولده من هذه الجهة بخلاف دخوله بها في مال غيره ويحتمل انه انما اباح له من ذلك على حال من الاحوال التي يجوز بها الدخول في مال ولده فلا يكون لولده ان يمنعه من بسط يده في ماله فيكون الاستثناء على هذا منفصلاً مع ان ابن عمر سمع من عمر قال فيمن وهب هبة انه احق بها حتى يثاب منها بما يرضى، فاستحال ان يكون ابن عمر مع جلالة قدره يسمع من ابيه شيئاً. قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يذكر له ذلك ويحدث بذلك الناس بعده ليستعملوه فعاد الحديث بانتفاؤه عن ابن عمر منقطعاً لا يحتاج بمثله كرواية من اوقفه على طائوس.

في التسوية بين الاولاد

- روى عن النعمان بن بشير أن اباه اتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نخلت ابني هذا غلاماً كان لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل ولدك نخلته مثل هذا؟ فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجمه. فيه امر الوالد بان يرجع فيما اعطى لابنه الصغير وكان ابوه قابضاً له من نفسه ما نخله اياه فخرج من ملكه الى ملك ولده ولكن الحق انه لم يكن قبل العطية له وانما اتاه مسترشداً له في ذلك يدل عليه رواية جابر قال قالت امرأة ٢٠ بشير لبشير انخل ابني غلامك؟ وأشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابنة فلان سألتني ان انخل ابنها غلاماً وقالت أشهد رسول الله فقال انه اخوة؟ قال نعم قال فكلهم اعطيتهم؟ قال لا قل فان هذا لا يصلح واني لا اشهد الاعلى حق، وروايته اولى لموضع من السابق

والعلم وجلالة القدر ونعمان كان يومئذ صغيرا ليس معه ضبط مع انه روى عن النعمان قال نحلتني ابي غلاما ثم مشى بي حتى ادخلني على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نحلت ابني غلاما فان اذنت لي ان اجيزه اجزته فدل انه لم يكن نحلا با تايل منتظرا فيه ما يقوله صلى الله عليه وسلم وجاز اطلاق نحل لما لم يكن حقيقة ولكن لقرب كونها على عادة العرب وعليه قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ).

- ومنه تسميتهم الامور بالذبح ذبيحا كابن ابراهيم عليه السلام لقربه من ذلك وخرج حديث النعمان هذا من طرق في بعضها اكل ولدك نخلة مثل هذا؟ قال لا قال ايسرك ان يكونوا لك في البر سواء؟ قال بلى قال فاشهد على هذا غيري وهذا وعيد ظاهره امر وباطنه زجر كقوله تعالى (اعملوا) وفي بعضها قال لا اشهد الا على حق يعني ان الداعي الى التقصير في حق الاب ضد للحق الذي ينبغي ان يجري عليه الامور وفي بعضها فلا تشهد في اذا فاني لا اشهد على جور وهذا يدل على ان قوله اشهد على هذا غيري ليس على الاباحة بل هو تفرغ واهل العلم مختلفون في العدل بين الاولاد فقال بعضهم على التسوية بين الذكر والانثى منهم ابو يوسف وبعضهم يجريه مجرى الارث منهم محمد بن الحسن والاول اولى لان البر المطلوب من الاولاد الى الاب على التسوية بين الذكر والانثى فكذا البر من الاب يكون بمقابلته على السوية، قال الطحاوي ولم يتفق في شيء من هذه الآثار ان للوالد اذا وهب هبة لولده تمت منه له ان يرجع فيها ولا ان يبطلها وان كان قد خالف فيها ما امر به من المساواة بين اولاده وبالله التوفيق.

كتاب الوصايا

ما جاء في الامر بالوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حق امرىء بييت وعنده مال

- يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة او مسح امرئ له مال يريد ان يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده ولا ينبغي لامرئ عنده مال يوصي فيه ان يأتي عليه ليلتان الا وعنده وصيته ، قال ابن عمر ما مرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك الا وعندي وصيتي ، تكلموا في المراءى بهذه الوصية المحضوض عليها ، فقال الشافعي معناه ما الحزم لامرئ ان يبيت ليلتين الا ووصيته عنده مكتوبة ، قال ويحتمل ما المعروف في الاخلاص الا هذا من جهة القرض ، قال الطحاوي ، والاولى في تأويلها ان الوصية كانت مفروضة قبل آية المواريث بقوله تعالى (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية) الآية فلما فرضت المواريث انتسخخت الوصية للوالدين بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وبقي غير الوارث تجوز الوصية له والله اعلم .

في وصية سعد

- عن سعد قال مرضت عام الفتح مرضا اشفيت منه على الموت فاتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذني فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا انا تصدق بمالي كله ؟ قال لا فقلت فبالشطر ؟ قال لا قلت فبالثلث ؟ قال الثلث والثلث ١٠ كثير انك ان تذر ورثتك اغنياه خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس انك ان تنفق نفقة الا ابحت عليها حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك ، قلت يا رسول الله اخلف عن هجري ؟ قال انك لن تخلف بعدى فتعمل عملا تريد به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف بعدى حتى ينتفع بك اقوام ويضربك آخرون ، اللهم امض لامحبابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم ، ٢٠ لكن البائس سعد بن خولة - يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات بمكة - الا صبح ان ذلك كان عام الفتح لا عام حجة الوداع خلافا لما لك ومعنى قوله لعلك ان تخلف هو ما روى عن بكير بن الاشج قال سألت عامر بن سعد عن معناه فقال عامر امر سعد على العراق فقتل اقواما على الردة فضر بهم

واستتاب قوما كانوا يسجعون بسجع مسيلة الكذاب فانفعوا به . ولا يقوله
عاصرا ايا لانه لا يقال مثله بالرأى والاستنباط ولكنه قاله توقيفا سمعه من ابيه
او من غيره ممن سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم او ممن اخذه منه صلى الله
عليه وسلم .

• في الجار الذي يستحق الوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اذا اجتمع الداعيان فاجب
اقربهما بابا او اقربهما جوارا واذا سبق احدهما فاجب الذي سبق ، وروى
عن عائشة قالت قالت يا رسول الله ان لي جارين فالى ايها اهدى قال اقربهما
منك بابا ، فيه دليل على ان الجير ان يتفاوتون بالقرب والبعد ، وماروى عن ابي
حنيفة جيران الرجل الذين يستحقون وصيته هم الذين حول داره ممن لوباع
وكانوا مالكيين لمساكنهم استحقوها بالشفعة ، يوجب تساويهم في الجوار
والآثار او جبت اختلافهم في القرب والبعد ، وماروى عن الشافعي ان اقرب
جيران الرجل الموصى لجيرانه من كان بين داره وداره اربعون دارا من كل
جانب ، عاذا الى توقيت ما ليس له في الحديث ذكر والتوقيت لا يقبل
الا بالتوقيف ولما انتفى القولان ولم نجد عن اهل العلم في الجوار ما هو ابعدا
ماروى عن ابي يوسف ومحمد انها قالا كل مدينة يتجاورا أهلها بالقبائل فكل
اهل قبيل جيران وكل مدينة يتجاورا أهلها بالمساجد فكل اهل مسجد جيران
كان هذا القول اولى الاقوال فيه .

• في الوصية للاختان والاصهار

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اما انت يا علي نخنتي وابو
ولدي وانت منى وانا منك ، فيه ان زوج بنت الرجل خنته وعن ابن مسعود
في قوله تعالى (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) قال الحفدة الاختان يعني
جعل الله تعالى لعباده بنين وبنات يزوجونهم بمن يكون من حفدهم ، اى
اعوانهم

اعوانهم ومن يدخل في جملتهم وعن ابن عباس الحفدة ولد الولد، ولامنافاة لان
الولد منهم البنات اللاتي صرن سببا للاختان وعن ابي ذر الحفدة الاعوان،
وقال الحسن الحفدة الخدم، قال اهل المدينة ازواج البنات، ولا مخالفة
اذ يجوز ان يكون ازواج البنات يصيرون لهم اعوانا وخداما وقال عبد اختان
الرجل ازواج بناته واخواته وعماته وخالاته وكل ذات رحم محرم منه
واصهاره كل ذي رحم محرم من زوجته، ولم يحك فيه خلافا قال الاصمعي
الاختان كل من هو في قبل المرأة كآبيها واخيها وعمها والاصهار يعبر ذلك كله
يقال صاهر فلان آل بني فلان واصهر اليهم، وخالفه ابن الاعرابي فقال الصهر
زوج ابنة الرجل وابوه وعمه والاختان ابوالمرأة واخوها وعمها.

- ثم ما قاله محمد في تخصيصه ذوى الارحام المحرمة في المعنيين المذكورين ١٠
دون غيرهم ممن مثلهم في القرابة من غير ان تكون ارحاما محرمة يخالف
لروى من الصحابة واهل اللغة وهو ما روى عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم
لما تزوج جويرة ابنة الحارث ونرج الخبير بذلك الى الناس قالوا اصهر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم من سبايا بني المصطلق فاعتق
بتر ويجه اياها مائة اهل بيت من بني المصطلق فلان علم امرأة كانت اعظم بركة ١٥
على قومها منها، ففيه جعل الناس قومها اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفيه من ليس بذى رحم محرم منها فدل ان قوم زوجة الرجل اصهاره كانوا
ذوى رحم محرم منها اولم يكونوا وهذا مثل ما قاله محمد في قرابات الرجل
وانسابه انهم على كل ذي رحم محرم من الرجال والنساء على بني الاب الذين
ينسبون اليه الى اقصى اب له في الاسلام ولا انتفات الى من كان من الآباء ٢٠
في الجاهلية وهو قول ابي يوسف ايضا ومعنى ما روى عن الفضل بن عباس
وربيعة بن الحارث انهما قال لعل بن ابي طالب لقد نلت صهر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فما نفسناه عليك، اى نلت اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صهرا
لك بتر ويحك ابنته فما يقال نلت معروف فلان بمعنى انك نلت المعروف الذي

كان من قبل فلان اليك لان المعروف كان من قبلك اليه ومثله قول عثمان ثم هاجرت الهجرتين وثلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى ، فلا تكون حجة لمن ذهب الى ان زوج البنت صهر ولما ثبت ان الاصهار انسباء زوجات الرجال كانوا ذوى محرم منهن اولم يكونوا مثل اذلك الاختان ازواج البنات والاخوات والعمات والخاللات يستوى في ذلك من كانت رحمه من ازواج هؤلاء النساء محرمات او غير محرمات ، ومنه ما روى عن ابن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ، اى حرم على الرجل ان يتزوج من يكون له بتزويجه اياها اصهارا وسواء من انسبائه ثم قيل في هذا السبع لا يتزوج الرجل ام امرأته ولا بنتها ولا عماتها ولا خالته ولا اختها ولا ابنة اختها ولا ابنة اختها ، وحاصل الاختلاف ان في الاختان ستة اقوال ، احدها اختان الرجل ازواج ذوات رحمه المحرمات ، الثاني ازواج ذوات رحمه مطلقا كبنت العممة ، والثالث ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، الرابع ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع ذوات ارحام ازواجهن ، الخامس ازواج ذوات رحمه مطلقا وذوو المحارم من ازواجهن ، السادس كالخامس وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، فعلى هذا يكون ابن عم زوج بنت العم وما اشبه ذلك ختنا وفي الاصهار ستة اقوال ايضا ، احدها اصهار الرجل كل ذى رحم محرم من زوجته خاصة ، الثاني كل ذى رحم من زوجته خاصة ، الثالث كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الرابع كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الخامس كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم منه ، السادس كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم منه فعلى هذا يكون ابن عم زوجة ابن عمه وابن خال زوجة ابن خاله وما اشبه ذلك صهراله وقيل في ذلك كله بالعكس ان الاختان القرابة من قبل الزوجات والاصهار ازواج من قبل القرابات وقيل الاصهار تجمع

جميعهم

جميعهم وزوجة الابن بمثابة الاختان وام الزوجة وبنتها واختها بمثابة الاصهار والله اعلم .

كتاب العتق

في فضيلة عتق الرقاب

- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها ٥
عضوا منه من النار ، يعني رقبة مؤمنة على ما روى من اعتق رقبة مسلمة او
مؤمنة مع المكافئ المذكورة ان كان المعتق ذكر افلا تنفك نفسه من النار الا
بعثت ذكر مسلم او امرأتين مسلمتين على ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايما رجل مسلم اعتق رجلا مسلما كان فكاكه من النار يجزى بكل عظم من
عظامه عظم من عظامه وايما رجل مسلم اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من ١٠
النار يجزى بكل عظمين منهما عظم من عظامه وايما امرأة مسلمة اعتقت امرأة
مسلمة كانت فكاكها من النار يجزى بكل عظم منها عظم من عظامها ، وخرج
في هذا الباب آثارا كثيرة وفيما ذكرنا دليل على ما قلنا وعن واثلة بن الاسقع
قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم نفر من بني سليم فقالوا ان صاحبنا لهم قد اوجب
يعني النار بالقتل قال فليعتق رقبة يفدى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار ١٥
وفي رواية مروية فليعتق .

- وفي رواية اعتقوا عنه رقبة الى آخره ، فيه ان اعتاقهم اياها عنه بغير
أمره فكاكه له من النار ولكن رواية مروية فليعتق اكثر واضبط يدل عليه
قوله تعالى في جزاء الصيد (ليذوق وبال أمره) ، فكذلك كفارة كل ذنب انما
يراد بها ذوق المذنب وبالها وان صح رواية اعتقوا عنه ينبغي ان يؤول الى رواية ٢٠
فليعتق لان القتل اذا وجد من واحد من القبيلة يصح اسناده الى تلك القبيلة
يقولون اعتقته خزاعة لعتق رجل من خزاعة اياه فكان يجوز ان يروى عما كان
قاله مروية بقوله اعتقوا عنه بأمركم اياه وحكم له على اعتاق رقبة عن نفسه
يضاف عتاقها اليكم واليه جميعا فتعود معاني الروايات الى معنى واحد وهو

عتق المذنب عن نفسه رقبة كفارة لذنبه وفكأ كاله من النار .

في فك الرقبة

روى ان اعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني عملا يدخلني الجنة قال لئن كنت اقصرت الخطبة لقد اعرضت المسئلة اعتق النسمة وفك الرقبة قال اوليس واحد ا قال لا ، عتق النسمة ان تنفرد يعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها والمنحة الركوب والقبض على ذى الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فاطعم الجائع واسق الظمان ومر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لسانك الامن خير . وروى والنبي على ذى الرحم الظالم ، عتق الرقبة معروف في الكفارات والندور والتطوع وفك الرقبة تخليصا بما هي به ١٠ مأسورة وفيه محبوسة ومنه فكك الرهن وهو تخليصه من مرتهنه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه وفك رها في اى خلصنى بما انا به مطلوب ومن ذلك فك العاني وهو الاسير روى مرفوعا اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني .

في عتق رقبة من ولد اسمعيل

١٥ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا اصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير ، كتب له عشر حسنات وكفر عنه عشر سيئات وكانت له عدل رقبة من ولد اسمعيل وكان في حرز من الشيطان حتى يمسي واذا قالها اذا امسى فمثل ذلك .

وما روى مرفوعا قال من كانت عليه رقبة من ولد اسمعيل فلا يعتق ٢٠ من حير احدا ، قيل لابن ابي خالد ما شأن حير قال هو اكبر من اسمعيل وورد آثا كثيرة توجب فضل عتق الرقاب من ولد اسمعيل ، فيه تثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوع الملك على العرب كما يقع على من سواهم وتصحيح ما قاله الجماعة ان ولد الامة من زوجها العربي رقيق لسيدها خلافا للارواى

في جعله حرا بالقيمة لمولاهما والحق ان ولد العربي من الامة لا يخلو ما ان يكون مملوكا لمولاهما فوجب ان لا يزول عنه ملكه الا برضاه او لا يكون مملوكا فيكون كسائر الاحرار لا تجب قيمته على ابيه فالقول بانه حر وعلى ابيه القيمة خارج عن القياس والله اعلم .

في عتق ولد الزنا

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عتق ولد الزنا فقال لا خير فيه ، نعلان اجاهد فيها احب الى من عتق ولد الزنا . هذا في المتحقق بالزنا حتى صار منسوباً اليه ويجعل لوالده ، ومثله ما روى عن ابي هريرة لان احمل بسوط في سبيل الله احب الى من ان اعتق فرخ زنا وكذا روى مرفوعا فرخ الزنا شر الثلاثة وقيل لابن عمر يقولون ولد الزنا شر الثلاثة فقال ١٠ بل هو خير الثلاثة وقد اعتق عمر عبدا من اولاد الزنا . فالحق انه صلى الله عليه وسلم قصد بذلك الى رجل معين لمعنى كان فيه لالانه ولد زنا لقوله تعالى (ولا تزروا زرة وزرا اخرى) وبين ذلك ما روى عن عائشة انه بلغها حديث ابي هريرة ولد الزنا شر الثلاثة فقالت يرحم الله ابا هريرة اساء سمعا فاساء جابة انما كان هذا في رجل يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه ١٥ وسلم اما انه مع به ولد زنا هو شر الثلاثة .

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنية يعنى من تحقق بالزنا وكثر منه حتى صار غالبا عليه فاستحق بذلك كونه منسوباً اليه كما ينسب المتحققون بالدنيا اليها يقال لهم بنو الدنيا لعملهم لها وتركهم لما سواها وكما قيل للمسافر ابن سبيل وهو المسافر المقطع به فاحتمل ان يكون ٢٠ معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ولد الزنا شر الثلاثة اى من كثر منه الزنا وغلب عليه ، وروى مرفوعا قال لا تزال هذه الامة على شريعة ما لم يظهر منهم ثلاث مالم يقبض منهم العلم ويكثر فيهم والداخل فيهم والصقارون قالوا وما الصقارون يا رسول الله قال نشو يكونون في آخر الزمان من تحيتهم بينهم اذا

التقوا التلا عن . سمي الصقارون لما يكون منهم من القول القبيح وولد الخبث مراده صلى الله عليه وسلم فيه نسبه اياهم الى الخبث وانهم اولاد له لغنى الذى ذكرنا من تسمية المتحقق بالشئ الذى يقلب عليه انه ولد له كما يجوز أن يقال انه ابن له .

في عتق القريب

روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يجزى ولد والده الا ان يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه ، اى عتق بمجرد شرائه من غير أن يستأنف عتقه كما يقواه جماهير اهل العلم ومثله قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه ، ليس المراد استئناف التنصير والتهويد بل يحصل ذلك بلا سبب منهما يوجب ذلك فيه .

قال الطحاوى معنى فيعتقه اى فيعتقه بشرائه اياه الذى هو سبب لعتقه لانه يكون ملكا له بعد الشراء حتى يعتقه كما لا يجوز ان يملك الاب ابنه قال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الى قوله (ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) يعنى لو كان له ولد لم يكن له عبدا لان الولد لا يقع ملك ابيه عليه فبالطريق الاولى ان لا يقع ملك الابن على الاب يؤيده ما روى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم محرم عتق .

وعن سمره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم محرم فهو حر ، وروى من ملك ذارحم محرم فهو حر ، ويمكن التوفيق بحيث يرجع معناهما الى ملك ذارحم محرم فهو حر ، وروى عن مستور دأن رجلا زوج ابن اخيه مملوكته فولدت له اولاد افاراد استرقاقهم فأتى ابن اخيه عبدا لله ابن مسعود فقال ان عمى زوجنى وليدته فولدت لى اولاد افاراد استرقاقهم فقال عبدا لله كذب ليس له ذلك ، ولانعلم لها مخالفا من الصحابة وهذا مذهب ابى حنيفة والثورى واكثر اهل العراق واما مالك يقول بعثق الاخ ولا يقول بعثق ابن الاخ على عمه واما الشافعى فلا يوجب العتاق الا فى قرابة الاولاد

اعلى واسفل خاصة .

في عتق المقر بالاسلام وان لم يصل

عن ابي هريرة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجارية
عجماء لاتفصح فقال ان على رقبة مؤمنة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
اين الله؟ ف اشارت الى السماء، فقال لها من انا؟ ف اشارت الى السماء فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعتقها، وزاد بعضهم فانها مؤمنة، فيه جواز اعتاق من
لم يصل ولم يصم ممن عليه رقبة مؤمنة وكذا من استحق الايمان تبعا لادبويه
خلافا للحسن في شرط الصوم والصلاة في الرقبة المؤمنة وفي غيرها اجزا
فيه الصغير وخلافا لابراهيم في قوله لا يجزئ في كفارة القتل الامن صام وصلى
ويجزئ في اليمين والظهار من لم يصل ولم يصم .

في عتق العبد المشترك

روى عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان
العبد بين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان موسرا فانه يقوم عليه باعلى القيمة،
وروى قيمة لاوكس ولاشريط، فيه بيان حكم للمعتق الموسر لا غير وعن سالم
عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد اقيم ما بقي من ماله اذا كان له
مال يبلغ ثمن العبد . قوله اذا كان له مال من كلام الزهري فيه ايضا بيان
حكمه اذا كان موسرا ولاخلاف فيه لاجد فاما اذا كان معسرا ففيه الاختلاف
وفي هذا الحديث لاحجة لبعضهم على بعض وعن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا في مملوك فقد عتق كله فان كان للذي
اعتق من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله .

وفيماروى عنه ايضامرفوعا قال من كان له شرك في عبد فاعتقه فقد
عتق كله فان كان له مال قوم عليه قيمة عدل في ماله وان لم يكن له مال فقد
عتق منه ما عتق . فيه ان العبد قد عتق كله بعق الذي اعتق ما يملك منه وضمان

قيمة شريكه في يساره زائد على ذلك منفصل منه وليس فيه اذا كان المعتق المالك معسرا كيف هو فذهب بعض الى انه كالموسر في ضمان قيمة شريكه لانه لا فرق في ضمان الجنائيات بين اليسار والاعسار الا في الا نظار وقواه صلى الله عليه وسلم من اعتق شقصا له في مملوك ضمن لشركائه حصصهم .

وفيه نظر لانه يحتمل ان يكون هذا في الموسر واما ما روى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركا له في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال قوم قيمة عدل على المعتق وعتق منه ما عتق فيحتمل ان يكون راويه قصر في حفظ باقيه وقد روى نافع عن ابن عمر مرفوعا من اعتق نصيبا له في مملوك او شركا له في مملوك فكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتيق ، قال نافع والافقد عتق منه ما عتق ، قال ايوب ولا ادرى أشيء قاله نافع ؟ او في الحديث واكثر ظني انه قول نافع ، ففيه ان الضمان انما يجب على المعتق اذا كان له مال لا مطلقا يؤيده ما روى عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فاعطى شركاؤه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق عليه ما عتق ، ففيه ايضا بيان الحكم اذا كان موسرا فقط ، فان قيل ، قوله فقد عتق عليه ما عتق يدل انه لا يعتق منه اذا كان معسرا الا مقدار ما اعتقه منه .

فالجواب ، انه يحتمل ان يكون الذي عتق عليه هو جميع العبد وكذلك قال في الحديث الاول فقد عتق كله ثم اعقب ذلك بقوله فان كان للذي اعتق نصيبه من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله ففيه كون العبد عتيقا كله بالعتق من احد مالكيه دون هذا الحكم المذكور بعد ذلك وقد ايد ما ذكرناه من ان المقصود اليه بالضمان هو الموسر لا غير حديث سالم عن ابن عمر المذكور قبل هذا ، فان قيل روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في العبد يكون بين الشريكين فيعتق احدهما يقوم عليه في ماله قيمة عدل فيعتق عليه وان لم يكن في ماله ما ينخرج جرا يعتق منه ما عتق ويرق مارق ، وهذا يدل على ان المعتق

المعتق اذا كان معسرا يبقى حق الشريك على ما كان رقيقا .

- فالجواب ان هذه الزيادة لم تجدها فيه الا عن اسمعيل بن مرزوق وليس ممن يقطع روايته ثم وجدنا عن ابن عمر أن رجلين بينهما مملوك فاعتق احدهما نصيبه قال ان كان عنده مال عتق نصف (١) العبد وكان الولاء له وان لم يكن له مال سعى العبد في بقية القيمة وكانوا شركاء في الولاء وهذا الحديث لا خلاف في صحته اسناده فالمعول عليه عن ابن عمر هو عتاق العبد كله بعتق احد مالكيه موسرا كان او معسرا وضمان نصيب الشريك ان كان موسرا او سعاية العبد ان كان معسرا، ويؤيده ما روى عن ابي المليح يعني اسامة الهذلي عن ابيه ان رجلا اعتق شقصا له في مملوك فاعتقه النبي صلى الله عليه وسلم كله عليه وقال ليس لله شريك ففيه ان العبد اذا صار بعضه لله بعثاق من اعتق نصيبه منه ينتهي ١٠ الرق عن سائر الا نصباء ويكمل الله تعالى ثم الكلام في اهل العلم واختلافهم حال اعسار معتقه قال بعضهم صار كله حرا وعلى العبد السعاية ، منهم محمد بن ابي ليل وسفيان الثوري وابو يوسف ومحمد في جماعة من اهل الكوفة وبعضهم يقول عتق ما عتق باعتاق احد مالكيه والاخر غير ان شاء اعتقه فيكون ولاؤه بينهما وان شاء استسعى العبد في قيمة نصيبه منه حتى يؤديه اليه وهو قول ابي حنيفة ١٥ محتجا بما روى عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان لنا غلام قد شهد القادسية فأنكى فيها وكان بنى وبين امي وانى الاسود فآراد واعتقه وكنت يومئذ صغيرا فذكر ذلك الاسود لعمر بن الخطاب فقال اعتقوا انتم فاذا بلغ عبد الرحمن فان رغب فيما رغبتم اعتق والا ضمنكم .

- وهو صحيح الاسناد مكشوف المعنى غير أن ما روى عن رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم مما يخالفه اولى منه وكان بعضهم يقول قد عتق نصيب من اعتقه منه وبقي نصيب من لم يعتقه مملوكا له كما كان وهو قول مالك والشافعي

(١) كذا في الاصل والظاهر « عتق العبد » نصف زائد .

في كثير من اهل الحجاز والذي صححنا عليه حديث ابن عمر على ما ذكرناه اولى
واما ذكر الولاء في حديث ابن عمر للمعتق اذا كان موسر اولن يسمى له فان
جميع من ذكرنا يابى ذلك ويجعله لمن اعتقه خاصة غير ابي حنيفة فانه يجعله بينهما
والدليل يساعد قول مخالفيه لان العبد يعتق باعتاق مالكه اياه لا بالسعاية
٥ لاسيما وحديث ابن عمر يدل على انه حرب عتاق من اعتقه من مالكه فانتفى عنه
الرق ولم يقع عليه عتاق بعد ذلك ومن قال انه يبقى نصيب من لم يعتق رقيقا اذا
كان المعتق معسرا يكون له ما يكتسبه في يوم من ايامه لنفسه بحق العتاق الذي
ناله ويكون ما يكتسبه في يوم سواء لمن يملك بقيته وهذا غير معقول لان العبد
في اليوم الذي يعمل لنفسه انما يعمل بكليته مما بعضه مملوك وبعضه ليس كذلك
فوجب ان لا ينفرد شيء بكسبه دون من له فيه الرق ألا ترى انه لو جنى عليه
١٠ جناية في الايام التي يعمل فيها لنفسه لم ينفرد بارش ذلك ولو كانت امة فزوجت
في ايامها لم تنفرد بصداقها وقد كان ابن ابي ليلى وابن شبرمة يقولان جميعا في
العبد الذي يعتق نصيبه منه صاحبه وهو معسر انه يسعى في قيمة انصباؤه الذين
لم يعتقوه ويرجع بما يسعى على المعتق ، وفيما رويناه ما يدفع ذلك اذا كان
١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الضمان على المعتق اذا كان له مال يبلغ
قيمة انصباؤه شركائه لا غير وليس لاحد ان يتعدى قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم في شيء الى ما لم يرو عنه . وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال من اعتق نصيبا او شركا له في ماله فله عليه خلاصه كله في ماله فان
لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه ، وفيه ايحباب ما صححنا عليه
٢٠ حديث ابن عمر قبل هذا ومن روى هذا الحديث فلم يذكر فيه السعاية فقد
قصر في الحفظ وكان من حفظ شيئا اولى عن قصر عنه .

في العتق بالمثلثة

عن ابن عباس قال جاءت جارية الى عمر بن الخطاب فقالت ان سيدى

اتهمنى

اتهمني فاعتذري على النار حتى احترق فرجي، فقال عمر علي به فلما رأى عمر الرجل قال له تعذب بعذاب الله، قال يا امير المؤمنين اتهمتها في نفسها قال رأيت ذلك عليها؟ قال الرجل لا، قال فاعترفت لك به؟ قال لا، قال والذي نفسي بيده لو لم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقاد مملوك من مالكه ولا والد من ولده (١) لأقذتها منك فجرده وضربه مائة سوط، وقال اذهبي فانت حرة اوجه الله تعالى وانت مولاة الله عز وجل ورسوله أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حرق مملوكه بالنار او مثل به مثله فهو حر وهو مولى الله عز وجل ورسوله.

- قال الليث هذا امر معمول به وروى انه كان عبدازنبا ع بن سلامة فعتب عليه فخصاه وجده فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلق لزنبا ع القول واعتقه منه، مذهب مالك والليث اعتاق المملوك على مولاه بتمثيله محتجين بالحدِيثين وبما روى عن ابى يزيد القداح قال رأيت عمر بن الخطاب وجاءته امة سوداء قد شويت بالنار فاسترجع عمر حين رآها وقال من شواك قالت فلان فأتى به فقال عذبتا بعذاب الله والله لولا لأقذتها منك فاعتقها وامره فجلد، غير أن مالكاً يجعل ولاده لمولاه، قال الطحاوي وجدت الحديث الاول يرجع الى عمر بن عيسى القرشي الاموي رواية عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وهوليس بمعروف والحديث الثاني ليس بما يقطع به ايضا والحديث الثالث وان كان طريقه حسنا ليس فيه حجة لأنه قد يجوز أن يكون عمر فعله عقوبة لفاعله اذ كان مذهبه العقوبات على الذنوب بالاموال كما فعل مع حاطب في عبيده الذين كان يجيعهم حتى حملهم ذلك على سرقة ناقة لرجل من مزينة قيمتها اربعمائة فغرم حاطباً لذلك ثمانمائة درهم والمحتجون به لا يقولون بذلك واذا اتسع لهم خلاف عمر في هذا فالذي كان عليه عمر من هذا كان الحكم في اول الاسلام من ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزكاة من اعطاها مؤتمراً قبلناها منه والا فاننا آخذوها منه وشطرها له

(١) كذا في الاصل - لعله ولا ولد من والده.

عزمة من عزمات ربنا، ومن ذلك ما روى عنه في حريسة الجبل ان فيها غرامة مثلها .

ومن ذلك ما روى فيمن وقع على جارية امرأته مستكرها لها او غير مستكره لها كما ذكرنا في موضعه من هذا الكتاب واذا اوجب نسخ ذلك كان مثله ايضا العقوبات في الاموال بالمثلثات وغيرها ثم رجعنا الى ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يدخل في هذا الباب فوجدنا من ذلك ما روى عن عمر بن الحكم انه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان لى جارية كانت ترعى غنملى فجاء ذئب فعقر شاة من الغنم فسألتها عنها فقالت أكلها الذئب فاسفت عليها وكنت من بنى آدم فلطمت وجهها وعلى رقية أفاعتقها؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اين الله؟ فقلت فى السماء قال من انا؟ قالت انت رسول الله قال اعتقها .

وفى حديث آخر مكان فاطمت وجهها فصككتها صكة ولا يخالف ذلك ما فى الحديث الاول لان اللطمة قد تسمى صكة ومنه قوله عز وجل (فصكت وجهها) فلما كانت اللطمة قد يكون عنها الشين با لوجه الذى قد يكون تمثيلا ما للمطوم وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الكشف عن ذلك عقلنا به ان تمثيله لا يوجب عتا قها عليه بقول ذلك من يقوله من ذكرناه؛ وعن محمد بن المنكدر قال حدثنا ابو شعبة قال لطم رجل وجه خادم له عند سويد بن مقرن فقال له سويد لم تعلم ان الصورة محرمة؟ لقد رأيتنى وانا سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا الا خادم واحد فلطم احدا وجهه فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعتقه، وفى امره صلى الله عليه وسلم اياه بالاعتاق دليل على انه ما اعتق باللطمة اتى فيها احداث المثلة فى وجهه، وفيه نظر لان الغالب ان اللطمة لا تكون عنها مثلة وما يدل على انتفاء العتق ما روى ان ابن عمر اعتق مملوكا له فأخذ عودا من الارض وقال مالى فيه من الابحر ما يساوى هذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكه او ضربه حدا لم يأت فكفارتة

ان يعتقه ولا شك ان ضرب الخلد من امثل الثلاث ومع هذا لم يصير سبياً للعتق بدليل قواه فكفارته ان يعتقه اذ هو عبد قبل الاعتاق فثبت نفى العتاق بالمثلثة التي وصفنا والله اعلم .

في القرعة بين المعتقين

- روى ان رجلاً من الانصار اعاق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له غيرهم مال فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال لقد هممت ان لا اصلي عليه ثم دعا مما ليك به فجزأهم ثلثة اجزاء فاقرع بينهم فاعتق اثنين واراق اربعة . انما غضب وهم ان لا يصلي لان المريض لا يجوز أن يتصرف الا في ثلث ماله فيجب على كل مريض ان لا ينسبط في ماله بسط الاصحاء لاحتمال موته منه فلا يحل له ذلك فيحتاج لنفسه ولورثته لئلا يكون مذموماً .
- فان من سنته صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على المذمومين ثم القرعة في مثل هذا اختلف فيها فعند اهل الحجاز والشافعي يجوز استعجالها في مثله ، وعند ابي حنيفة واصحابه هي منسوخة والواجب السعاية في ثلثي قيمتهم لورثة معتقهم استدلالاً بالاجماع على ترك القرعة فيما هو في معنى العتق مثل هبة المريض سبائة لستة رجال وتقيضه اياها وكذا في دعوى النسب من ثلثة نفر ادعوا ولد امة وطؤها في طهر واحد ، روى ان علياً رضي الله عنه حكم في مثل هذه القضية بالقرعة ودفع الولد بها وبلغ صلى الله عليه وسلم حكمه فضحك حتى بدت نواجذه ففيه رضاه به منه ثم وجدنا عن علي انه حكم في مثل هذه القضية بخلاف هذا الحكم فانه اتاه رجلان وقعا على امرأة في طهر فقال الولد بينكما .
- قال الطحاوي فاستحال ان يكون على يقضى بخلاف ما كان قضى به في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم ينكره الا وقد اطلع على نسخ القرعة التي قضى بها اولاً فما رجع الا عن منسوخ قد كان عليه الى ناسخ هذا فيما طريقه الاحكام وما مس طريقه نفى الظنون وتطبيب النفوس كاقراع النبي صلى الله عليه وسلم بين نسائه في السفر وكاقراع القاسم على السهام بعد

تعديلها فهي مستحسنة غير منسوخة وغير واجبة والله اعلم .

في اول عبدا وآخر عبدا ملكه فهو حر

روى عن عمر بن الخطاب قال ابن عباس رأيت قوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) هل كانت جاهلية غير واحدة فقال ابن عباس ما سمعت اولى الا وهما آخره فقال عمر هات من كتاب الله تعالى ما يصدق ذلك فقال ابن عباس ان الله تعالى يقول (جاهدوا في الله حق جهاده) كما جاهدتم اول مرة فقال عمر من امرنا الله ان نجاهده فقال ابن عباس مخزوم وعبده شمس هذا المثلوكان من القرآن ثم اسقط فيما اسقط وروى ان عمر قال لعبد الرحمن بن عوف ألم تجد فيما انزل علينا ان جاهدتم اول مرة؟ فانا لانجدها قال اسقطت فيما اسقط من القرآن فقال عمر أتخشى ان يرجع الناس كفارا قال ما شاء الله قال ان يرجع الناس كفارا ليكونن امراؤهم بنى فلان ووزراؤهم بنى فلان .

وفي حديث آخر فقال عمر ان كان ذلك لا يكون الاو بنو مخزوم من الامر بسبيل وفي رواية ليكونن امراؤهم بنو امية ووزراؤهم بنو المخيرة . فلم يكن عمر ولا ابن عباس عليهما سقوط ذلك من كتاب الله حتى اعلمها بذلك عبد الرحمن بن عوف ، فعلم انه قد يكون اول لما لا يكون له آخر ومثله قول العلماء في رجل قال اول عبدا ملكه فهو حر فملك عبدا يعتق عليه وان لم يملك عبدا آخر بخلاف ما لو قال آخر عبدا ملكه فهو حر فملك عبدا ولم يملك عبدا سواه حتى مات لا يعتق لانه لا يكون آخر الا وقد كان اولاً وروى في تأويلها عن ابن عباس (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) هي الجاهلية كانت بين عيسى وعبد مولى الله عليهما وسلم ، ومن القراء كتاب ذلك في الزمن الذي ولد فيه ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجاهليين وكانت تلبس الثياب من المبالى لا يوارى جسد ها فامر ان لا يفعلن ذلك

وقد

(١٠)

وقد احتج محتج على انه يكون اولى وان لم يكن اخرى بقوله تعالى (ولقد علمتم النشأة الاولى) فقد كانت نشأة اولى ولم تكن بعدها نشأة اخرى ولكن جوابه ان ذلك انما انزل بعد أن كانت نشأة ومنه (كما انشأكم من ذرية نؤم آخرين) فكان ذلك مما تقدم نزول الآية التي ذكرنا انها تدل على ما قال .

• في قوله اعتق اى عبيدى شئت

روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم انما انا بشر فايما رجل سببته او اذ يته فلا تعذبني به . وعنها تقول جاء رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا ففسها ولعنهما فدخل ووجهه محمر يتبين فيه الغضب فقلت لقد خاب الرجلان وهاكالم يصعبها منك شيء ولعنهما ، فقال رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم أما علمت اني عهدت الى ربي عهدا فقلت يا رب اني بشر اغضب كما يغضب البشر فاي المؤمنين سببت او لعنت فلا تعاقبه بها ولا تعذبه واجعلها له زكاة واجرا .

وفي رواية انس اني اشترطت على ربي عز وجل فقلت انما انا بشر ارضى كما يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فايما احد دعوت عليه من امتي بدعوة امس لها باهل ان تجعلها له طهورا وزكاة وقربة تقر به منك يوم القيامة . وعن ابى السوار عن حمالة (١) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي والناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقوا القوم بي فأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بني اما قال بعسيب او يقضيبي او سواك او شيء كان معه فوالله ما اوجعني وبت ليلة وقلت ما ضربني رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لشيء علمه الله عز وجل في اخذت نفسي ان آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أصبحت فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع

(١) كذا في الاصل ولم يوجد في اسماء الصحابة لعنه جماعة .

ولا تكسر قرآن وعينك فلما صلى الفداه او قال اصبحتا قال ان ناسا يتبعوني
واي لا يعجبني ان يتبعوني اللهم فمن حاربك او سببت فاجعلها كفارة واجمرا
او قال مغفرة. قد كان ابو يوسف يستدل بهذه الآثار على تعميم العتق في قوله
اعتق اي عبيدي شئت لان اي قد يكون على جميعهم كما في هذه الآثار وكان
عده يخالفه في ذلك ويقول يعتق واحدا من العبيد لا غير واحتج بقوله تعالى
(فابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظروا بها اذ كي طعما) فكان ذلك
على واحد من الطعام لا على كل الطعام ومن ذلك قوله تعالى (ايما الاجلين
قضيت فلاعدوان علي) بمعنى اي الاجلين لان ماصلة فكان ذلك على واحد
من الاجلين لاعليهما جميعا وبما روى عن انس بن مالك قال لما قدم عبد الرحمن
المدينة مهاجرا اخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع
فبات عنده فلما اصبحت قال له سعد اتي من احسن الانصار امرأتين وافضلهم
حاططين فانظرا الي امرأتين فانيتهما كانت احلى في عينيك فارقتاهم ثم تزوجتهما
فان قومها لا يخالفوني، الحديث، فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في اهلك
ومالك، الى آخر الحديث، فكان قول سعد اي زوجتي هويت نزلت لك عنها
لم يكن عليهما جميعا وانما كان على احدهما فثابه قوله اعتق اي عبيدي شئت يكون
على واحد منهم لا على جميعهم والحق ان الآثار المتقدمه فيها لا يحصى عدده
ولا يتما استمالتها في جملته فكون اي على ما استعملت فيه على من قبلت له وفيما
يحصى عدده ويوقف على مقداره تكون على واحد من الجنس المذكور فيه
لا على اكثر من ذلك كما قال محمد بن الحسن .

كتاب المكاتب

٢٠

في القادر على الوفاء

عن نهران مولى ام سلمة انه بيده هويسير مع ام سلمة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم في طريق مكة وقد بقي من كتابته الف درهم فقات وهي

تسير

تسير ما ذا بقي عليك من كتابتك يا نهران قلت ألفا درهم قالت لها عندك قلت نعم قالت ادفع ما بقي عليك الى محمد بن المنكدر فاني قد اعنته بها في نكاحه وعليك السلام ثم اقلت الحجاب فبكيت وقلت والله لا اعطيه ابدا قالت انك والله يا بني ان تراني ابدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الينا اذا كان عند مكاتب احدا كن وفاء بما بقي من كتابته فاضربوا دونه الحجاب .

وذلك ان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم فاذا كان عنده وفاء بها فلا يحل ان يمسكها ليسقط عن نفسه الحقوق كالزكاة من ماله وصلاتها بغير قناع وسفرها بغير محرم وعدتها نصف الحرية وما اشبه ذلك من نظره الى سيده لانه يمنع الواجب ليقبى له ما يحرم عليه فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان لاحد اكن مكاتب وكان عنده ما يؤديه فلتحتجب منه .

في الوضع عن المكاتب وبيعه

روى عن عائشة قالت جاءت بريرة فقالت يا عائشة اني قد كاتبته اهلى على تسع اواق في كل عام اوقية فاعتقيني ولم تكن رضت من كتابتها شيئا فقالت لها عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت الى اهلها فعرضت ذلك عليهم فابوا وقالوا ان شاءت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك منها ابتاعى واعتقى فانما الولاء لمن اعتقى وقام في الناس خطيبا ، الحديث .

في وقوف النبي صلى الله عليه وسلم على عدم قضاء بريرة من كتابتها شيئا وفي قول عائشة فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا وتركه صلى الله عليه وسلم .
الا نكار عليها دليل على عدم وجوب اسقاط بعض البدل عن المكاتب لانه لو كان الوضع واجبا على المولى لبينه لعائشة وهو مذهب ابى حنيفة ومالك والشافعية وزفر وابى يوسف ومحمد خلافا لمن سواهم منهم الشافعية استدلالا بقوله تعالى (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) .

فانه للوجوب لا للندب وكذا روى عن عائشة لما اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبا يابني المصطلق وقعت جويرية ابنة الحارث في سهم ثابت ابن قيس اول ابن عم له فكاتبت على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحه لا يكاد يراها احد الا اخذت بنفسه فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستعينه في كتابتها فواقه ما هو الا ان رأيتها على باب الحجر فكرهتها وعرفت انه سيري منها مثل الذي رأيت فقال يا رسول الله اني جويرية ابنة الحارث سيد قومه وقد اصابني من الأمر ما لم يخف عليك ف وقعت في سهم الثابت فكاتبت فاجئت رسول الله استعينه على كتابتي، فقال فهل لك في خير من ذلك؟ قالت وما هو يا رسول الله؟ قال اقضى عنك كتابتك وأزوجك، قالت نعم قال قد فعلت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية فقالوا صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم فلقد اعتق بتر ويجه اياها مائة اهل بيت من بني المصطلق فلا تعلم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها .

في قوله صلى الله عليه وسلم اقضى عنك كتابتك دليل على وجوب جميع الكتابة دون حطيطة تجب لها منها ومن الدليل على ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسلمان كاتب فلم يزل بأهله حتى كاتبوه على اربعين اوقية من ورق وان يحيى لهم ثلاثمائة نخلة فاعانه صلى الله عليه وسلم وقال لاصحابه اعيئوا اخاكم فاعانوه بالنخل وفي تفقير فقرها وقال صلى الله عليه وسلم اذا فقرت لها فلا تضعها حتى اكون انا الذي اضعها بيدي فوضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تمت منها واحدة ولم يأخذ صلى الله عليه وسلم مولى سلمان بحط شيء من كتابته فدل ذلك على وجوب جميع الكتابة واختلفت الصحابة في تأويل قوله تعالى (وآتوهم من مال الله) روى عن علي انه الربع ورفعه ابن جريج عن عطاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه عنه كان في حال الاختلاط لانه كان خلط بآثره .

وروى ان عمر بن الخطاب كاتب غلاما له فلم يجد ما يعطيه فارسل الي حفصة فطلب منها دراهم فارسلت اليه بما تتي درهم فقال خذها بارك الله لك فيها قال فبارك الله لي فيها قد اعتقت غير واحد منها فاستأذنته ان اخرج الى العراق فقال اما اذا كاتبتك فاذهب حيث شئت فارادموال لبني عفان ان يصحبوني فقالوا كلم امير المؤمنين ان يكتب لنا كتابا نكرم به قال وقد علمت انه سيكره ذلك فكلبته فاتهرني وما اتهرني قبلها فقال اترى يد أن تظلم الناس انت أسوة المؤمنين فخرجت فلما قد منا جئت معي بنمط وطنفسة فقلت يا امير المؤمنين هذا مني هدية فنظر اليهما فاعجبناه ثم ردهما علي وقال انه قد بقيت من كتابتك بقية فاستمن بهما في كتابتك .

- ١٠ فدل ان عمر لم يضع من كتابته شيئا وروى ان عثمان بن عفان كاتب غلاما له على مائة الف وقال والله لا اعطيك منها درهما فشفع له الزبير فقال والله لا اعطيه منها درهما فغضب الزبير وقال طلبت اليك حاجة حلت دونها يمين فاعطاه الزبير مائة الف وقال اطلب فيها من فضل الله فان غلبك امر فأد الى عثمان ماله منها فطلب فيها من فضل الله فأدى الى عثمان ماله والى الزبير ماله وفضلت في يديه ثمانون الفا ففيه دليل على ان الآية لم تكن على وجوب الوضع من الكتابة عندها وهو الحق ، ولا يقال كيف قيل لعائشة ابتاعى واعتقى وبيع المكاتب لا يجوز ، لان المنع من بيع المكاتب لحقه فاذا اذن المكاتب جاز بيعه وصار تعجيزا وفسخا للكتابة كبيع العبد المرهون والمستأجر باذن من له الرهن والاجارة وقد اجاز ابو يوسف بيع المكاتب باذنه قبل بحزه خلافا لمحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز بيع بريرة ٢٠ لما ذكرنا .

في بيع الامت طلاقها

روى عن عائشة انها اشترت بريرة واشترط الذين باعوها الولاء

فقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اشترى فاعتقها وخيرها وكان زوجها حرا فاختارت نفسها ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما، اختلفت الصحابة في بيع الامة ذات الزوج فقال بعضهم هو طلاق وبعضهم ليس بطلاق لما منهم عمر بن الخطاب وعلي وعثمان وعبد الرحمن بن عوف روى عنه انه ابتاع جارية ولها زوج ولم يعلم به فلما علم به ردها .

١٠ ممن روى عنه انه طلاق عبد الله بن عباس وابي بن كعب وجابر بن عبد الله وانس بن مالك وهذا كما خلافتهم في قوله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكتم ايما نكم) فعند بعضهم هن المسيبات ذوات الازواج في دار الحرب وعند بعضهم هن كل مبيعة ذات زوج والقول الاول اولي لما روينا عن ابي سعيد الخدري في سبب نزول الآية ولذا كان من اقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة على نكاحها بعد ابتياع عائشة اياها بدليل تخييرها في فراق زوجها وقدرى ابن عباس تخيير بريرة بعد عتقها في المقام مع زوجها ومذهبه ان بيع الامة طلاقها فيحتمل ان يكون عدم الطلاق في بريرة لكون مشتريها ممن لا يحل لها الزوج بخلاف المشتري اذا كان رجلا يحل له .

١٥ قال الطحاوي ولما وقعت الفرقة بين المسيبات وبين ازواجهن بوقوع الرق عليهن بالسبي ولم يحللن لرجال باعياهم حتى يخلصن ويقسمن وكانت بريرة عند ابن عباس لم تحرم على زوجها بابتياع عائشة اياها دل على صحة تأويل مخالفه لهذه الآية على ان المراد المسيبات دون المبيعات .

في الامة تحت الحر اذا اعتقت

٢٠ عن عائشة ان زوج بريرة كان حرا وروى عنها انه كان عبدا واحتج من رجح كونه عبدا بما روى عن عائشة انه كان لها غلام وجارية زوجان فقالت يا رسول الله اني اريد ان اعتقهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدئي بالرجل قبل المرأة . ففيه ان الامة لا خيار لها اذا اعتقت وزوجها حر

ولكن

ولكن لاشك ان الزوجين كانا غير بريرة وزوجها ومحال ان يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيه الحيطة لاحد الزوجين وابطال حق الآخر وهو خيار الفتى الثابت لما في شرعه فالمعنى في ذلك هو ان عائشة لما استشارته امرها بعق اعظمها ثوابا وهو اعتاق الذكروا رجاء امر الحاربية لترى فيها بين حبسها وبين البصلة بها لارحامها كما في حديث مرة بن كعب وكماروى عن مميونة .
انها اعتقت وليدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو اعطيتها اخوالك كانت اعظم لاجرك .
وعن ابن عباس انه كان عبدا ، ولم يختلف عنه في ذلك كما اختلف عن عائشة والتوفيق ان الحرية تكون بعد العبودية غير عكس بفعل عبدا ثم جعل حرا بعد ذلك في الحال التي خیرت الزوجة بين المقام عنده وبين الفراق دفعا لاعتراض .
وما روى عن جرير عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا ولو كان حرا لما خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لايرد ما ذكرناه اذ لا نعلم من المتكلم من رواة هذا الحديث هل هو عائشة او من دونها ولما لم نعلم فنجعل قول صحابي لا مخالف له ، قال القاضي ويعارضه ما روى عنها انه كان حرا .

١٥

واحتمل ان يكون قول تابعي رواه عنها او من دونه فيقابل قوله بقول طائوس ان لها الخيار وان كان زوجها رجلا من قریش ، ثم نظرا فوجدنا مولى الامة له ان يزوجه حرا كان او عبدا كالا بزوج الصغيرة من شاء ثم لا يكون لها بعد البلوغ خيار سواء كان الزوج حرا او عبدا فينبغي ان يستوى الحالان في الامة ولا خلاف في ان لها الخيار اذا كان عبدا فكذا .
اذا كان حرا ومن فرق بينها قال انما جعل لها الخيار اذا كان عبدا لانه لا يستطيع تزويج بناتها ولا تحصينها والحق ان الغلة هو ملكها نفسها بخلاف الصغيرة لان بالبلوغ لا تملك نفسها وقيل العلة انما هي نقصان قرينة الزوج عن ضربتها بالحرية الحاصلة لها والله اعلم .

٢٠

في مسقط الخيار

روى مرفوعا اذا عتقت الامة وهي تحت العبد فامرها بيدها فان هرب
قرب حتى وطئها فهي امرأته لا تسطيع فرائقه ، وعن عائشة ان بريرة عتقت
فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها ان قربك فلا خيار لك . فيه ان
الخيار لا يبطل بالقيام من مجلس العلم حتى يكون منها تمكين من نفسها بالوطء .
بعده خلافا للكوفيين بانها اذا قامت او اخذت في عمل آخر بطل خيارها ومثل
الوطء التمكين من التقبيل والمس في ان ذلك دليل الرضا بالزوج وابطال
الخيار كالتصريح باللسان ومثل ذلك الطلاق المبهم لامرأته والعناق المبهم
لامتية فانه اذا جماع احدهما مختارا تعينت الاخرى للطلاق والعناق كما لو صرح
بلسانه ومثل ذلك الامة المبيعة المبيعة اذا صدر من المشتري اليها ما لا يحل له
منها الا ملكه لها يكون قاطعا للرد نازلا منزلة قواه رضيت صريحا ويؤيد عدم
اشترائط المجلس ما روى عن ابن عباس انها لما خيرت كان زوجها يتبعها في
سكك المدينة ودموه تسيل على لحيته . وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لها بعد
اعلامها بنبوت الخيار لها هو زوجها وابو ولدك فقالت انا امرني به يا رسول الله؟
قال لا انما انا شافع فقالت ان كنت شافعا فلا حاجة لي فيه فقد انتقلت عنه من
مكان الى مكان واختارت نفسها . وعن حفصة قالت لبريرة ان امرك بيدك
ما لم يسك زوجك وهو قول ابن عمر وعطاء .

معاني حديث بريرة

عن عائشة انها قالت كان في بريرة ثلاث سنن فكانت عتقت فخيرت
في زوجها ، وقال صلى الله عليه وسلم الولاء فيمن اعتق ، ودخل صلى الله عليه وسلم
والبرمة تفور بلحم فقرب اليه خبز وادم من ادم البيت فقال صلى الله عليه
وسلم ألم أربمة فيها لحم؟ قالوا بلى يا رسول الله ولكن ذلك لحم تصدق به على
بريرة وانت لا تأكل الصدقة فقال صلى الله عليه وسلم هو صده عليها وهو

- لنا منها هدية . ووجهه ان الصدقة خرجت من ملك المتصدق على بريرة
 فيجاز خروجها من ملكها الى من تحرم عليه الصدقة بالهدية وبهذا استدل قوم
 على اباحة الصدقة للهاشمي بطريق العمالة لانه لا يأخذ منها ما يأخذه الا بعمله
 عليها لا بصدقة اهلها به عليه وهو قول ابي يوسف قايماً على الغنى وكرهه
 غيره لان الصدقة تخرج من ملك ربها الى مستحقها وفيهم العاملون عليها
 ولا يحل لهم ان يأخذوها جعلاً على عملهم وانا تركنا القياس في ذلك للسنة
 روى عن علي قال قلت للنباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم ان يستعملك على
 الصدقة فساأله فقال ما كنت لأستعملك على غسالة ذنوب الناس ، فعلم بذلك
 انما كره استعجاله رفعاً لرتبته ان يكون عاملاً على الغسالة لآخرتها عليه كما روى
 ابن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم بعث
 رجلاً من بني مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كما تصيب منها فقال
 حتى اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فساأله فقال ان آل محمد لا تحمل لهم الصدقة وان
 مولى القوم من انفسهم وذلك على التزاه منه لبني هاشم ولوالدهم لا على انهم
 لو عملوا الحرام عليهم ما يأخذونه منها كما لا يحرم على الغنى العامل اذ لم ير دابورافع
 ان يصيب من الصدقة الا ما تكون عمالته منها ، وقواه صلى الله عليه وسلم
 لعائشة خذها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق لا يجوز ان يبيع
 لعائشة ان تشتريه ما في شريعته ولكن لم يوجد اشتراط الولاء
 في حديث عائشة الا من رواية مالك عن هشام فاما من سواه وهو الليث
 ابن سعد وعمر بن الحارث فقد روايا عن هشام ان السؤال لولاء بريرة
 انما كان من عائشة لاهلها باداء مكاتبها اليهم ، فقال صلى الله عليه وسلم لا يمنعك
 ذلك منها ابتاعى واعتق فانما الولاء لمن اعتق وهذا خلاف ما رواه مالك
 عن هشام خذها واشترطى فانما الولاء لمن اعتق مع انه يحتمل ان يكون معنى
 اشترطى اظهرى لان الاشتراط في كلام العرب هو الاظهار ومنه قول
 اوس بن حجر .

فا شرط فيها نفسه وهو معصم فالتى با سيف له وتو كلا

اى اظهر نفسه اى اظهرى الولاء الذى يو- به عتاك انه لمن يكون

ذلك العتاق منه دون من سواه وقال بعض ان معنى اشترطى لهم اى عليهم

كقوله تعالى (ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها) وقالى محمد بن شعاع

هو على الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى كقوله تعالى (اعملوا ما شئتم)

وكقوله تعالى (واستغفر من استطعت منهم) الآية الا تراه صلى الله عليه وسلم

صعد المنبر وخطب فقال ما بالى رجال يشترطون شروطا ليست فى كتاب

الله عز وجل الى آخره ، واذا انفرد مالك عن هشام وخالفه عمر بن الخطاب

والليث بن سعد كانا اولى بالحفظ من واحد وحديث عائشة ذكر من وجوه

١٠ بالفاظ شديدة الاختلاف غير أنه لا شىء فيه من اطلاق رسول الله صلى الله

عليه وسلم لاهل بريرة ما كان منهم من اشترطهم الولاء لاطلاق عائشة ذلك

لهم وعن روى عن عائشة ابن عمر والاسود بن يزيد والقاسم بن محمد وعمره

ابنة عبد الرحمن وعن ابن ايمى حدثنى ابي قال دخلت على عائشة فقالت دخلت

على بريرة فقالت اشترينى فاعتقيني ؟ فقلت نعم فقالت ان اهلى لا يبيعونى حتى

١٥ يشترطوا ولا شئ فقلت لها لا حاجة لنا بذلك فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال اشترىها فاعتقها واشترط اهلها الولاء فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم الولاء ان اعتق وان اشترط ما لا شرط .

وكان فى حديث ايمى ودهيم فليشترطوا ما شاؤا ، على الوعيد

ورواه ربيعة عن القاسم بمعنى الوعيد قال كان فى بريرة ثلاث سنن ارادت

٢٠ عائشة ان تشتريها وتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فذكرت ذلك لرسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شرطته لهم فانما الولاء لمن اعتق ثم قام قبل

الظهور وبعد ها فقال ما بال رجال يشترطون ، الحديث ، فقوله لو شئت شرطته

على الوعيد لا على اطلاق ذلك لها ان تشترطه لهم وعن الاسود عن عائشة

انها اشترت بريرة فاعتقها واشترطت لاهلها الولاء فذكرت ذلك للنبى صلى الله

عليه .

- عليه وسلم فقال انما الولاء ان اعتق ، وعين منصور انها اشترت بريرة لتعتقها
فاشترط اهلها الولاء فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني
اشتريت بريرة لا تعتقها واشترط اهلها ولاء ها فقال الولاء لمن اعتق ، فكان
قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كله ثم اعلم ان بعض الناس استدل بقوله
صلى الله عليه وسلم لعائشة اشترينا واعتقها ، على ان ابتياع عائشة كان بأمر
النبي صلى الله عليه وسلم على ان تعتقها يجوز ابتياع المالك بشرط الاعتاق بخلاف
باقي الشرائط ولادليل له في ذلك لان ذلك كان مشورة بذلك عليها ان تفعاله
ابتداء وليس فيه اشترط اهلها ذلك عليها في بيعهم اياها منها وفي بعض الآثار
ان عائشة هي التي سألت ان تشتريها على ان يكون الولاء لها وان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لعائشة بعد اباؤه موالى بريرة ذلك ابتاعى فاعتقني فبانما ١٠
الولاء لمن اعتق فكان فيه الامر بابتياعها وعتقها ابتداء وليس فيه اشترط
من اهلها ان تعتقها عائشة انما فيه اشترطهم ولاء ها عليه في اعتاق عائشة
بعد ابتياعها اياها ومعقول انها اذا كانت تعتقها عن نفسها لم يكن باشرط من
بائع بريرة عليها وفي الحديث دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم موالى بريرة
عن ذلك حيث انكر عليهم واعلمهم بوعيده اياهم انه خارج من شريعته بقوله ١٥
كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل وان كان مائة شرط ولو كان
ما صدر منهم من الشرط جائزا لما انكره عليهم ولا تواعدهم عليه ولا ذمهم
وفيما ذكرنا دليل على ان الذي كان منهم اشترط ولائها في عتاق عائشة
لا اشترط ان تعتقها عن نفسها عتاقا واجبا عليها شرطهم في بيعهم اياها منها
وقال ابن عمر لا يحل فرج الا فرج ان شاء صاحبه وهبه وان شاء امسكه ٢٠
لاشرط عليه فيه .

والبيعة على ان يعتقها مشتريها ليس كذلك لانه لو لمه اعتاقها ولم
يكن له امساكها وفي ذلك نفي ما ظنه المتأولون من تجويز البيع بالشرط
وقول عمر لابن مسعود في الجارية التي ابتاعها من امرأته واشترطت عليه

خدمتها لا تقر بها ولا حد فيها مثنوية يؤكدها قلنا ايضا .

المدبر

روى عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل قد دبّر غلاما له فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى . وابدأ بمن تعول .

وروى عنه ان رجلا اعتق عبدا عن دبّر منه فاحتاج مولاه فامر به ببيعه فباعه بثمانمائة درهم فقال انفقها على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول ، فيه الاطلاق في بيع المدبر ، وروى عن جابر ان رجلا من الانصار اعتق غلاما له عن دبّر منه فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة فدفعها اليه . وذكره من طرق بالفاظ متقاربة . ففي هذه الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى بيع ذلك المدبر فاحتمل ان يكون ذلك لمعنى كان في الرجل الذي باعه عليه مما يقصر به يده عن التبسط في عبده بالتدبير وغيره كما روى عن جابر أن رجلا من الانصار يقال له ابو فاطمة اعتق غلاما له عن دبّر منه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل له من مال غيره ؟ فقالوا لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن النحام ختن عمر بن الخطاب بثمانمائة درهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انفقها على نفسك فان كان فضل فعل اهلك فان كان فضل فعل اقاربك فان كان فضل فاقسمها هنا وهناك بيننا وشيلا ، ففيه من كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم من له ما يدل على ان تدبيره عبده اذا كان له مال غيره خلاف تدبيره وليس له مال غيره وقد روى عن عطاء انه سئل عن رجل اعتق جاريته عن دبّر أبطؤها ؟ قال نعم قيل أبيعها ؟ قال لا الا ان يحتاج الى ثمنها فمن يطلق بيعه من غير حاجة منه الى ثمنه كان الحديث حجة عليه وقد روى عن جابر أن البيع من ذلك المدبر انما هو خدمته لارقبته ، روى عنه عطاء ان

النبي

النبي صلى الله عليه وسلم أمر ببيع خدمة المدير فقد يجوز أن يذكر البيع ويراد منه الاجارة ومثله ما روى عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

وما روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له فضل ماء

- او فضل ارض فليزرعها او يزرعها ولا تبنيوها ، فقلت له يعنى الكراه ؟ قال نعم .
- وقد كشفنا عن حديث جابر فوجدناه لم يأخذه الا عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم عن لا يعلم له صحبة (١) وفي ذلك ما يمنع الاحتجاج به روى شعبة عن عمر وقال سمعت جابرا يقول عن رجل من قومه انه اعتق مملوكا له عن دبر فباعه صلى الله عليه وسلم .

- وروى ان ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم في مدير قد كان مات مولاه ، روى عن ابي الزبير وغيره عن جابر أن رجلا دبر مملوكا له ثم مات وعليه دين فباعه النبي صلى الله عليه وسلم في دينه وهو مذهب جماعة من اهل المدينة منهم مالك انه يباع بعد موت مولاه في دينه وهم يمنعون من بيعه في حياته وهذا اضطراب شديد قد وقع في هذا الحديث وقد رد من احتج به بعض الاحاديث باقل من هذا الاضطراب قال في حديث بروع قد اضطرب ١٥ فيه لان بعضهم يقول معقل بن سنان وبعضهم يقول معقل بن يسار فاذا وسعه الترك في حديث بروع فالأمر لنا اوسع في رد حديث جابر والمنع من اطلاق بيع المدير في حياة سيده وقد كان من مذهب جابر أن لا يباع ، روى عن ابي الزبير نقول في اولاد المدير اذا مات مولاهم الا احرار او ولدها منها كما انه عضو منها فجعل للتدبير عملا في حياة مولاه ليس للوصية بالعتق ذلك ٢٠ العمل ويؤكد كده قوله صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى .

وعن عثمان بن عفان انه قضى ان ما ولدت المدير قبل التدبير عبيد وبعد التدبير يعتقون بعثتها وعن ابن عمر انه قال ولد المدير بمنزلتها وهذا منها كذهب جابر وهذا القول في المنع من بيع المدير قال به من فقهاء الامصار

ابو حنيفة وابن ابي ليلى والثوري وأئمة الحجاز كما لك وذويه والله اعلم .

كتاب الاستبراء

روى ابو الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى امرأة عند فسطاط يريد حاملا والله اعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل صاحب هذه ان يلم بها لقد هممت ان العنة لعنة تدخل معه في قبره كيف يورثه وهو لا يحل له وكيف يسترقه وهو لا يحل له ، فيه دليل على ان ولد الامة الموطوءة وهى حامل لا يكون ابنا للواطىء خلافا لمن استدل به على لحوته بالواطىء كما لحق بمن كان الحمل منه لانه يلزم ان يورثه منها للحق بنسبه بها مع ان في الحديث كيف يورثه وهو لا يحل له وفي رواية يورثه وليس منه او يستعبده وقد عداه في سمعه وبصره . ١٠

وقد كان مكحول يقول بعثاق الولد على واطىء امه وهى حامل من غيره على ما روى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم مر بجارية اشتراها رجل وهى حبلى فقال أنطوؤها وهى حبلى قال نعم قال انك تعد وفي سمعه وبصره فاذا ولد فاعتقه فانه لا يحل لك ملكه .

قوله فاعتقه يدل على انه قبل ان يعتقه غير عتيق ويحتمل ان يكون هذا اشفاقا منه ان يكون ما ظهر من الحمل ليس بحمل في الحقيقة وبسبب وطئه حبلى منه فكره له استرقاقه فلذلك امر باعتاقه ولما لم يتيقن ذلك لم يلحق نسبه به ، وفيما روى عن ابي سعيد قال اصبنا سميا يوم او طاس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توطن حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض حيضة . ١٥

فيه ان الاستبراء لا يجب على الصغيرة والآيسة لان النبى عن وطء الحامل وذات الحيض لا غير وماروى عن ابن عباس نهى عن وطء السبايا وهن حبلى حتى يضعن ما في بطونهن . ويستبرأ أن لا يخاف ما ذكرنا لان قوله او يستبرأ أن يعود على من ليس بحامل من ذوات الحيض تقديره يستبرأ أن ان

كن ذوات حيض نحو قوله تعالى (ذلك كفارة إيمانكم إذا حلقتم) معناه ان حنثتم .

روى عن عبدالله بن بريدة قال اخبرني ابي قال لم يكن احد من الناس ابغض الى من على بن ابي طالب حتى احببت رجلا من قریش لا احبه الاعلى بغضاء على قال فبعث ذلك الرجل على خيل فصحبته وما صحبته الا على بغضاء • على فكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبعث من يخمس الغنيمة فبعث اليها عليا وفي السبي وصيفة من افضل السبي فلما خمسه صارت الوصيفة في الخمس ثم خمس فصارت في آل على فأتانا ورأسه يقطر ماء قلنا ما هذا فقال ألم تروا الى الوصيفة صارت في الخمس ثم صارت في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ثم صارت في آل على وقعت عليها فكتب وبعثنى مصدقا لكتابه الى النبي صلى الله عليه وسلم بما قال على فجعلت اقول عليه ويقول صدق فامسك بيدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتبغض عليا فقلت نعم فقال لا تبغضه، وان كنت تحبه فازد له حبا فوالذي نفسي بيده لنصيب آل على في الخمس افضل من وصيفة فما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى من على •

لا ينكر هذا بكونه مقاسما نفسه لنفسه واخيرة لان من يقسم بالولاية • كالامام يقسم الغنائم بين اهلها وهو منهم ونائب الامام كالامام في ذلك ومعنى صيرورة الوصيفة الى آل انها صارت بالقسمة في نصيبه ولذلك جازنه الوقوع عليها لان آل يستعمل صلة ومنه اللهم صل على آل ابي اوفى، والمراد على ابي اوفى ومنه اقد اوتى هذا مزمارا من مزامير آل داود، اى من مزامير داود لان المزامير كانت لداود لا لغيره من آل ومنه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) وهو داخل فيهم غير خارج عنهم ووطؤه اياها بلا استبراء لانها كانت ممن لا يحض ولا من يخشى منها الحمل .

كتاب المواريث

روى عن جابر بن عبدالله قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابتيتها من

سعد فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد قتل ابوهما معك يوم احد شهيدا وان عمهما اخذ ما لهما فاستوفاه فلم يدع لهما مالا ولا تنكحان الا ولهما مال فقال سيقضى الله في ذلك فانزل الله تعالى آية الميراث فبعث الى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأعط امهما الثمن ولك ما بقى ، آية الميراث هي قوله تعالى (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) الآية والحديث نص على ان للابنتين الثلثين خلافا لما ذهب اليه ابن عباس من ان لهما النصف والثلثان لمن فوق الابنتين وكلية فوق هنا صلة كما في قوله تعالى (فاضربوا فوق الاعناق) بدليل قوله (فضرب الرقاب) وهي الاعناق وفقهاء الامصار على هذا يؤكدوه قوله تعالى في الاخنتين (فان كانتا اثنتان فلهما الثلثان مما ترك) والابنتان اولى بذلك .

في مجهول العصبية

روى ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي ميراث رجل من الازدواني لم اجد احدا ازديا ادفعه اليه قال انطلق ابتغ ازديا ما اوقال حولا فانطلق ثم رجع في العام الثاني فقال يا رسول الله ما وجدت ازديا قال انطلق فانظر اول خزاعة فادفعه اليه فلما تقى قال علي به قال فرجع قال انطلق فادفعه الى اكبر خزاعة ، يعني اكبرها في النسب ومنه الولاء للكبير امره بابتغاء الازدي حولا نظير اللقطة الى ان يلتقى صاحبها حولا ثم رد الميراث بعد ذلك الى الاكبر من خزاعة كما رد اللقطة الى ما يجب صرفه بعد الحول وانما رده الى خزاعة لان خزاعة من الازد وانما تحزعوا منهم لما خرجوا من اليمن فصاروا الى مكة وهم بنو مازن فحالفوا بمكة من حالفوه بها فصاروا بذلك حلفاء بني هاشم

لا يقال ، كيف عدم الازدي والانصار من الازدوهم اقرب الى الميت من خزاعة لانه يحتمل والله اعلم انه كان بمكة قبل ان يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الى المدينة وكان ذلك المتوفى عن كان اسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه الى الاتعدي من خزاعة اذ لم يكن بمكة انصار فكان

خزاعة اتعد الناس بالمتوفى وقد روى في هذا الحديث من غير هذا الطريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بمراث رجل من خزاعة فقال اطلبوا له وارثا فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذا قرابة فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذارحم فطلبوا فلم يجدوا فقال ادفعوا ما له الى اكبر خزاعة .

- والحديث الاول اولى لان رواته اكثر ولان العرب لا تورث بالارحام التي ليست عصابات فاستحال بذلك ما في الحديث الثاني مما اضافته الى النبي صلى الله عليه وسلم من طلب ذى الرحم ليدفع اليه ميراث الازدى وانما تورث بالارحام العجم التي تنسب الى قراها ، فالعرب ترجع الى الشعوب والى القبائل والى الانفاذ وبها يتوارثون والعجم لا ترجع الى ذلك انما تجمعهم بلدانها لا ما سواها فالشعوب النسب البعيد كتميم وبكر والقبائل دون ذلك .
- والانفاذ دون القبائل .

في ذوى الأرحام

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انا اولى بكل مؤمن من نفسه من ترك كلا او ضيعة فالى ومن ترك مالا فهو لورثته ، وانا مولى من لا ولى له ارث ماله ، وافك عانيه ، والخال وارث من لا وارث له يرث ماله ، ويفك عانيه ، ١٥
- فيه حجة لمن يورث ذوى الارحام والمقتدى فيه من الصحابة الكرام عمر وعلى وعبد الله بن مسعود ولا معنى لتأويل الخال بالعصبة من قبل اباؤه استدلالا برواية من رواه والخال وارث من لا وارث له ، يرث ماله ويعقل عنه .
- لان القصد الى الخال الذى لا يرث مع من له ورثة وهو الخال الذى ليس من العصبة لان الخال من العصبة يرث مع ذوى السهام الباقى عنهن ولانه يستحيل ان يذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخال الذى هو من العصبة بالميراث بالخطوة ويترك ذكره بالميراث من جهة التعصيب وميراثه به اقوى لان العاصب يرث مع ذوى السهام ولا يرث الخال معهم واستدلوا لهم بتلك الرواية لا يصح لانها رواية شعبية وكان يحدث عن حفظه ولا يرجع الى كتاب

وكان يحدث بمعاني ما سمع ولا يأتي بالفاظ ذلك وكان يعجز عن ذلك اذ لم يكن فقيها نير ذلك الى الفقيه كمالك والثوري لحقيقة الحديث على ما ذكرناه .

في الجدة

عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابني مات فالي من ميراثه؟ قال لك السدس فلما ولي دعاه قال لك سدس آخر فلما ولي دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة . كان هذا قبل ان تنزل آية المواريث وقد كانت الوصية للوالدين والاقرين فان لم يكن اوصى الميت كان حكم المال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه فيما يرى وضعه فيه فكان بقية المال بعد السدس الذي اعطاه صلى الله عليه وسلم الجدة لا مستحق له يرثه فرجع الحكم الى النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى منه الجدة ما اعطى طعمة ولا وجه للحديث غير هذا اذ لو كان بعد نزول المواريث وله ورثة يستحقون بقية المال بعد السدس الواجب له لما اعطاه طعمة ما وجب لوارث معين ولولم تكن له ورثة سواء لا مستحق ميراثه كله وعليه يؤول ما روى عن معقل بن سنان انه صلى الله عليه وسلم اعطى للجدة ثلثا او سدسا ، لانه لما شك جماناه السدس الذي حفظه عمران ولم يحفظه معقل لان من حفظ شيئا اولى ممن قصر عنه .

في الكلاله

عن مرة بن شريك عن عمر قال ثلاثة لان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم لنا قبل ان يموت احب الى ما على الارض ، الخلافة والربا والكلالة ، فقلت الكلالة لا شك فيه هو ما دون الولد والاب فقال الاب يشكون فيه ، وقد روى ان عمر قام خطيبا فحمد الله واثنى عليه ثم قال اني والله ما ادع شيئا هو اهم الى من امر الكلالة وقد سألت نبي الله عنها فما اغلظ لي في شيء قط مما اغلظ لي فيها حتى طعن باصبعه في صدرى

او جني

اوجنبى فقال يا عمر اما يكفيك آية الصيف اتى ازلت في آخر سورة النساء
وانى ان اعش اقص فيها بقضية لا يختلف فيها احد يقرأ القرآن ، وعن مسروق
سألت عمر عن قرابة لى ورث كلاله فقال الكلاله - ثلاثا - ثم اخذ بليحيته فقال
والله لان اعلمها احب الى مما على الارض من شىء سألت عنها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع الى الآية التى ازلت في آية الصيف مرتين .
فترك عمر الجواب عنها تورعا عن القول في كتاب الله عز وجل مما لم يوقف
على حقيقته من عند الله حتى مات على ذلك . وعن ابن عباس سمعت عمر يقول
القول ما قلت قلت وما قلت قال الكلاله من لا ولده .

وروى عن عمر من رواية سعيد بن المسيب لما حضرته الوفاة دعا
بكتاب كتبه في الكلاله فحماه وقال ترون فيه رأيكم ، وعن الشعبي ان
ابا بكر وعمر قال الكلاله من لا ولده ولا والد ، وحديث سعد بن ابى وقاص
في مرضه وقد اتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عاتدا فقال يا رسول الله
ان لى ما لا كثير ا وليس لى وارث الا كلاله ، الحديث ، وقد كانت لسعد ابنة
فعقلنا ان معنى قوله ليس لى وارث مع ابنتى الا الكلاله - لان الابنة ليست
كلاله عند اهل العلم جميعا . وعن جابر اتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذنى
وانا مريض لا اعقل فتوضأ فصب الوضوء على فعقلت فقلت كيف الميراث فانما
ترئى كلاله ، فزات آية الفرائض ، فدل ذلك ان الكلاله هى الوارث
لا الموروث وقد كان لخابر اخوات مذكورات في غير هذا الحديث فلم ينكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله انهن كلاله وعلى صحة ذلك قوله تعالى (وان
كان رجل يورث كلاله) وهى مصدر من تكلمه النسب كلاله يعنى ما تكلم
به النسب من الاعمام وهى العم والعصبة وقيل الاخوة من الكلاله
واقول الصحيح ان الكلاله هم الوارثون لا الموروثون وعن البراء انها
آخر آية نزلت .

وعن الحسن بن محمد سألت ابن عباس عن الكلاله فقال من لا ولد

له ولا والد فقلت يقول الله تعالى (ان امرؤ هلك ليس له ولد) فغضب علي وانتهر في
 فيحتمل ان ترك الذكر للوالد في الآية لان المخاطبين بذلك يعلمون ان الولد
 في هذا المعنى اوكد من الوالد فيكون ذكر الولد يغني عن ذكر الوالد كما قال
 (وامهاتكم اللاقي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) وسكت عما سواهن من
 العات والخالات لعلم المخاطبين بما اريد منهم ومثله (ولو ان قرآنا سيرت به
 الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى) ثم قال (بل لله الامر جميعا) فقل
 الجواب لكان هذا القرآن وقيل هو لكفروا به ومنه (ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته) ولم يذكر ما كان يكون ووصل ذلك بقوله تعالى (وان الله تواب
 حكيم) فكان معقولا ان الكلالة ما تكلل على الموروث في الميراث الذي
 يتركه من يستحقه بالنسب الذي يتكلل به عليه وكان الولد غير متكلل عليه لانه
 منه ومثله الوالد لانه منه فثبت بذلك ان الكلالة ما عدا الوالد والولد جميعا .

في النبي صلى الله عليه وسلم لا يرث ولا يورث

عن عائشة ان مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم توفي فقال هاهنا
 ١٥ رجل من اهل قريته فأعطاه اياه . وعنها ان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقع من عذق نخله فمات وترك شيئا فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال هل ترك من ولد اوجيم ؟ قالوا لا قال انظروا اهل قريته فادفعوه اليهم
 وانما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراث موله هذا لان الله تعالى
 شرفه وجعله في اعلى مراتب الدنيا والآخرة واخرجه من اخلاق من سواه
 ٢٠ وكان فيما انزل عليه (و تأكلون التراث أكلا لما وتحبون المال حبا جما) فوصفهم
 باخلاق لا يحمدوها وجعلهم بذلك في منزلة سفلى وجعل حكمه فيما اخرجه اليه اعلى
 الاحكام فلم يجعله من يرث بنسب ولا ولاء ولا تزويج وخالف بينه وبين
 سائر امته في ذلك زيادة في فضله وفي تشريفه اياه فأمر صلى الله عليه وسلم بميراث

مولاه

مولاه لما لم يكن له ولد ولا حميم ان يدفع الى اهل قريته كما للائمة ان يدفعوا المال الذي لا مالك له الى من يريدون من الناس وكذلك سائر الانبياء لا يراون ولا يورثون .

- لا يقال ان زكريا سأل ربه ان يهب له وليا يرثه فوهب له يحيى واصلح له زوجته لانه اتما ورث عنه النبوة كمثل ما ورث من آل يعقوب لانه لم يكن له مال وكان زاهدا نجارا يعمل بيده وعن ابي الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يطلب علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض وكل شئ . حتى الحيتان في جوف الماء وان العلماء هم ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر . وزكريا منهم فلم يورث شيئا من المال وكذلك قوله تعالى (وورث سليمان داود) هو مما سوى الاموال .

- لا يقال قد كان سليمان في حياة والده نبيا فما الذي ورث عنه لانا نقول ورث عنه حكمته وما يورث عن مثله فكان ذلك مضافا الى نبوته فان قيل فقد ورث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابيه منزله ومملوكته ام ايمن وشقران اللذين اعتقهما فلنا ذلك كان قبل ان يؤتيه الله تعالى النبوة فلما اؤتيها عاد حكمه الى منعه من ميراث غيره ومنع غيره من ميراثه وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقتسم ورثتي دينار اما تركت بعد نفقة اهلي ومؤنة عاملي فهو صدقة ، المراد بالاهل ازواجه وانما كانت لمن النفقة لكونهن محبوسات عليه .
- ليكن ازواجه في الجنة محرمات على غيره ، قوله لا يقتسم ورثتي يعني من كان يرثني لو كنت موروثا على سبيل الاستعارة ، ما تركت فهو صدقة لان من لا يورث فلا وارث له في الحقيقة والله اعلم .

في ربايع النبي صلى الله عليه وسلم

روى اسامة بن زيد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انزل في دارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من ربايع اودود؟ وكان عقيل ودرث ابا طالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا علي لانهما كانا مسلمين وكان عقيل . وطالب كافرين وكان عمر يقول لا يرث المؤمن الكافر ، قوله وكان عقيل الى آخره ليس من الحديث انما هو من كلام الزهري ولهذا قال له موسى بن عقبة افصل كلامك من كلام النبي صلى الله عليه وسلم احتج المحتج بهذا على ان اراضي مكة مملوكة ولا حجة فيه لان اضافة الدار من اسامة اليه و اضافته اياها الى نفسه قد تكون بسكنائها لا على انها ملك له كاضافته تعالى بيت العنكبوت ١٠ الى العنكبوت ومساكن النمل الى النمل وكما يقال باب الدار وجل الفرس يؤيده ان ارث ابي طالب لا يرجع الا الى اولاده وكذا مال عبد المطلب لا يرجع اليه صلى الله عليه وسلم لان ابا عبد الله مات قبل عبد المطلب .

في التولي

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ومن تولى قوما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، ١٥ فيه جواز التولي باذن مواليه الذين كانوا مواليه قبل ذلك بخلاف العتاق فانه لا يكون مولى لاحد سوى معتقه اذن له في ذلك اولم يأذن وفي رواية ومن تولى مولى بغير اذنه فعليه لعنة الله ، ففيه جواز التولي باذنه وبقبول الذي يتولى ذلك منه ، وفيه اطلاق وجوب الولاء بغير العتاق كما يقوله العراقيون خلافا للحجازيين مستدلين بقوله صلى الله عليه وسلم انما الولاء لمن اعتق ، ولا حجة ٢٠ فيه لان القصد به الى الولاء بالعتاق لا غير لقوله تعالى (انما الصدقات للفقراء) الآية فكان ذلك نقيضه ان تكون الزكوات لغير المسلمين في الآية ولم يمنع ان تكون صدقات سوى الزكاة لقوم آخرين فيكذلك قوله صلى الله عليه وسلم انما

الولاء

الولاء لمن اعتق هو على الولاء بالعناق اى لا يكون الولاء بالعناق الا لمن اعتق ولا يمنع ان يكون ولاء سواء وهو المذكور فى الاحاديث بالموالاة فالولاء يكون بالموالاة ويكون للولى بها ان ينتقل بولائه فمن كان مولى له الى من سواء من الناس باذن من ينتقل عنه وباذن من ينتقل اليه به لا يكون مولى لمن ينتقل اليه الا بهذه الاشياء الثلاثة وقد كان ابو حنيفة وابو يوسف وعبد يذهبون الى وجوب الولاء بالموالاة ويذهبون الى ان للولى ان ينتقل رضى مولاه بذلك اولم يرض ما لم يكن عقل عنه جناية جناها فان عقل فلا يمكن الانتقال ولكن الحديث مطلق عن قيد العقل فلا يصح العدول عنه الى غيره تحقيقا للتابع .

١٠ فى من اسلم على يد رجل ووالاه

عن تميم الدارى قلت يا رسول الله الرجل من المشركين يسلم على يدي الرجل من المسلمين فقال هو اولى الناس بحياه وماله ، تعلق به قوم منهم عمر بن عبد العزيز وربيعة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب فاثبتوا به ولأه الذى اسلم للذى اسلم على يده وورثوه منه واكثر العلماء على انه لا يكفى مجرد الاسلام على يده حتى يواليه بعده كما لو والاه ولم يكن اسلم على يده وهو مذهب الكوفيين وقد اجاز ذلك عمر بن الخطاب على ما رواه ابن شهاب ويحتمل قوله صلى الله عليه وسلم هو اولى الناس بحياه وماله ان يكون المراد احق الناس ان يقصد لموالاته اذ كان الارشاد والهداية على يده وهو كلام عربى يفهمه المخاطبون كما فهم المراد بقوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتن) اى فحشتم وذلك ان الناس يحتاجون الى التعارف اذ كان الله جعلهم شعوبا وقبائل ليتعارفوا فاحتاج من اسلم ان يكون فى شعب وقبيلة حتى ينسب اليها ويعرف بها فقد روى عن ابن ابي عبد الرحمن المقبرى انه قال أتيت ابا حنيفة فقال لى من الرجل فقلت رجل من الله على الاسلام فقال لى لا تقل هكذا ولكن وال بعض هذه الاحياء ثم اتم اليهم فافى كنت انا كذلك .

في ميراث المرأة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم تحرز المرأة ثلاثة موارث عتيقها
 وتقيطها وولدها الذي تلعن عليه يحتمل ان يكون للمرأة ولأه من التقطته
 ويحتمل ان يكون معناه ان من التقط فالأولى به ان يوالى من التقطه اذ هو
 احق الناس به حيث التقطه وكفله وتسبب حياته اذ لا ولأه لاحد عليه ولا نسب
 له احد يمنعه ذلك من المولاة، وماروى عن عمر بن الخطاب انه قال لابي جميلة
 في اقيطه الذى التقطه اذهب فهو حر ولك ولأه وعلينا نفقته يسمعه من التأويل
 ماوسع الحديث وقد كان محمد بن الحسن يذهب الى ان معناه ان ولأه لك
 لان للامام ان يجعل ولأه صبي لا ولأه عليه لمن شاء من المسلمين فيكون بذلك
 ١٠ مولاة كما لو والاه وهو بالغ صحيح العقل وكذلك ابو حنيفة واصحابه يقولون
 في اللقيط انه حروى الى من شاء اذا كبر وتول عمر في اللقيط هو حر ليس على
 حقيقة بل هو على ظاهره لانه قد يكون عبدا وعن علي انه قال في المنبذ هو حر
 فان احب ان يوالى ملتقطه والاه وان احب ان يوالى غيره والاه يؤكده
 ما قلنا والله اعلم.

في المولى الاسفل

١٥

عن ابن عباس ان رجلا مات ولم يدع وارثا الا غلاما له كان اعتقه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل له احد قالوا لا الا غلاما له كان اعتقه
 فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه للغلام وفي رواية ان رجلا مات
 فقال عليه السلام ابتغوا له وارثا فلم يجدوا له وارثا فدفع رسول الله صلى الله
 ٢٠ عليه وسلم ميراثه الى الذى اعتقه من اسفل وفي رواية ان رجلا مات ولم
 يترك وارثا الا عبدا قد اعتقه فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه كان
 القياس تورث المولى الاسفل من الاعلى كعكسه لان من ورث بمعنى وجب
 ان يورث به كذوى التزويجات وذوى الأنساب بالزويج والنسب ولكن

العلماء ما اتفقوا على ترك استعمال هذا الحديث والقياس الالغني وهو اعتناق
الاعلى الاسفل واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ابتغوا له وارثا فدل ان
الاسفل لم يكن وارثا له وانما دفع اليه ما اليه صرفه فيما يراه والذي جاء في
رواية اخرى ولم يدع وارثا الاغلاما له يحتمل ان يكون وارثه بنسب
كان بينهما كما قالوا أو ولاء اذ قد يحتمل ان يكون الغلام قد اعتق بعد أن
أعتق ابا المعتق للرجل (١) فيكون بذلك كل واحد منهما مولى لصاحبه واذا
احتمل الحديث هذا كان من عدل به عنها الى خلاف ما قالته العلماء بغير
دليل قد قال قولاشاذ لا يقبل منه لان اقوال العلماء لانهم الخلف الذين
اخذوا عن السلف هي الحجة قال عليه الصلاة والسلام يحمل هذا العلم
من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل
الجاهلين .

في مولى ابنة حمزة

روى عن عبد الله بن شداد ان ابنة حمزة اعتقت مولى لها فمات
المولى وتركها وترك ابنته فاعطاها النبي صلى الله عليه وسلم النصف واعطى
ابنة حمزة النصف ، ثم قال يعني عبد الله بن شداد هل تدرون ما بيني وبينها ؟
هي اختي من أمي كانت أمنا اسماء بنت عميس الخثعمية وقد كان مصعب بن
الزبير وموضعه من الانساب موضعه منها . يقول عبد الله بن شداد مولى بني
ليث و أمه سلمى بنت عميس وكان اخا ابنة حمزة لأنها فدل ان عبد الله بن
شداد انما كان ابن سلمى ابنة الحارث وهي امرأة حمزة لا اسماء بنت
عميس فانها كانت زوجة جعفر بن ابي طالب ثم صارت الى ابي بكر ثم
صارت الى علي بن ابي طالب

في هبة الولاء

روى عن عمرو بن دينار ان ميمونة وهبت ولاء سليمان بن

يسار لابن عباس ، فيه اجازة هبة الولاء عن ميمونة وابن عباس ، لكنه صرح
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وهبته ،
ولم ير وما يخالفه فوجب القول به ونقهاه الا مصار على موافقته وعلى مخالفة
ما روى عن ابن عباس وميمونة في ذلك ولو علم به لرجع عما قاله اليه ولان
الولاء في ثبوته له شبه بالعتاق الذي يشبه النسب فكما لا يصح هبة الرجل نسب
ولده لا يصلح هبة ولده مولاه لغيره .

كتاب الديات في دية الخطأ

عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ
١٠ عشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض
وعشرون ابن لبون ، وروى عنه قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية
الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض
وعشرون ابن مخاض ذكر مكان ابن لبون ، وهو مذهب ابي حنيفة وأصحابه
وذهب مالك في جماعة من اهل العلم الى ان الدية انحاس والخمس الزائد بنو
لبون ذكور ورووا ذلك عن سليمان بن يسار والاول اولى لان بنى المخاض
دون بنى اللبون والاولى ان لا نوجب في ذلك شيئا الا ما احطنا علما بوجوبه
لان الاموال محظورة حتى تعلم الوجوبات فيها ولم نخط علما بوجوب السنن
الاعلى فيها والدية الواجبة في شبه العمد ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون
ما بين ثنية الى بازل خلفات كلها ، وهو قول محمد ، وقال ابو حنيفة وابو يوسف
٢٠ انها ارباع خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون
ابنة لبون وخمس وعشرون ابنة مخاض .

في دية شبه العمد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال

في

- في خطبته ألا ان قتيل خطأ العمد بالسوط والعصا والحجر فيه دية مغلظة مائة من الابل منها اربعون خلفه في بطونها اولادها ، فيه انه صلى الله عليه وسلم لم يجعل فيه قودا كما ذهب اليه الحجازيون فانهم يقولون القتل اما خطأ واما عمد لا ثالث لهما والحق انه عمد وفيه القود وخطأ وفيه الدية على العاقلة وشبه عمد وفيه الدية المذكورة في هذا الحديث غير أن الكوفيين اختلفوا في الحجر .
- الثقل الذي مثله يقتل فعند أبي حنيفة فيه الدية مغلظة وقل طائفة فيه القود بالسيف وقال الحجر المذكور في الحديث الذي لا يقتل مثله من جنس السوط والعصا وكذلك السوط والعصا ان كرر الضرب به حتى يكون الضرب في جملته موهوما منه القتل كان عمدا وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن والقياس معها فان القاتل بالحجر الثقيل ما ثوم كالقاتل بالسيف فكذا عليه .
- ١٠ القود بخلاف القاتل بالعصا والحجر الذي لا يقتل مثلها فانه لا يأثم ذلك الاثم فلا يجب عليه القود ففيه الدية مغلظة ، واختلف في الدية المغلظة ما هي فكان أبو حنيفة وأبو يوسف يقولان هي مائة من الابل خمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون ومثلها حقا ومثلها جذعة وقال محمد ثلاثون جذعة ومثلها حقة واربعون خلفه في بطونها اولادها وهذا اولى لموافقة قائله .
- ١٥ ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما قد ذكرناه فاما ما دون النفس فلا اختلاف بين اهل العلم فيه انه وجهان خطأ وعمد لا شبه عمد وقد روى مرفوعا ما يدل على مذهب الكوفيين وهو ما روى عن انس بن مالك ان عمته الربيع لطمت جارية فكسرت ثنيتها فطلبوا اليهم العفو فابوا والارش فابوا الا القصاص فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال .
- ٢٠ انس بن المنصرأ تكسر ثنية الربيع؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم ففعلوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عبدا لله من لو اقسام على الله لا يبره ، واللظمة لو كانت في النفس لم يكن فيها قود فالخديشان يدلان على ان في النفس

شبه عمد لا تؤد فيه وما دون النفس ليس فيه شبه عمد إنما هو عمد او خطأ
لا ثالث لها .

في العاقلة

روى عن جابر قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن عقواه
وقال لا يتولى مولى قوما الا باذنهم ، فيه دليل على ما كان فقهاء الكوفة والمدينة
عليه من تحميلهم الاروش على عواقل الجاني الذين يجمعهم البطن الذي هو منه
الا ان يعجزوا عن ذلك فيضم اليهم اقرب البطون اليهم فيه حتى يعقلوا عنهم
الواجب لان في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جنائيات كل بطن على
ذلك البطن من غير اعتبار الاقرب فالأقرب بالجاني بخلاف ما قال غيرهم ، منهم
الشافعي ان معرفة العاقلة ان ينظر الى اخوة الجاني لايه فيحملون اربش جنايته
فان لم يحملوها رفعت الى نبي جده لا ييه ثم هكذا لا ترتفع الى بني اب حتى
يعجز من هو اقرب منه عما يحمل عن الجاني من ذلك ، لان هؤلاء جميعا وان
تباينوا في القرابة من الجاني بالقرب والبعد فهم من اهل البطن الذي هو منه ،
وانما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل بطن على ذلك البطن ولم
يكتبه على اقرب ذلك البطن الى الجاني دون من سواهم من اهل ذلك البطن
من هو بعد منهم عن الجاني وقد روى عن سلمة بن نعيم قال شهدت مع خالد
ابن الوليد يوم اليمامة فلما شد دنا على القوم جرحنا رجلا منهم فلما وقع قال
اللهم على ملتك وملة رسolk واتى برىء مما عليه مسيلة فمعدت في رجله
خيطة ومضيت مع القوم فلما رجعت ناديت من يعرف هذا الرجل فبرى
اناس من اهل اليمن فقالوا رجل من المسلمين فرجعت الى المدينة زمن عمر
ابن الخطاب فحدثته الحديث فقال قد احسنت فان عليك وعلى قومك الدية
وعليك تحرير رقبة ، ففعلها على سلمة وعلى قومه ولم يجعلها عليه وعلى اقرب
قومه اليه من عصبته . وفيها روى عن جبير بن مطعم ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال

قال لا حلف في الاسلام وايا حلف كان في الجاهلية فان الاسلام لا يزيده
الاشدة، وعن قيس بن عاصم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف
فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية، والمراد بهذا التمسك
اجراؤه في الاسلام على ما كانوا يجرونه في الجاهلية بان تكون الحلفاء كالبطن
الواحد فيما يحمله بعضهم عن بعض من عقل الجنائيات، وهذه مسئلة اختلف فيها،
قال ابو حنيفة واصحابه هذا القول وبعضهم لا يجعل الحلف بهذه المنزلة وهو
محجوج بما ذكرنا من الامر بالتمسك به في الاسلام، يحققه ما روى عن عمران
ابن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
واسر الصحابة رجلا من بني عامر بن صعصعة فربده على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو موثق فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبب قال
بجيرة حلفائك ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه فاقبل اليه فقال
له الاسير اني مسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك
امرك افلحت كل الفلاح.

وروى انه كانت العضياء لرجل من عقيل اسر فاخذت العضياء
منه فاقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تأخذونني؟
وتأخذون سابقه الحاج وقد اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو قتلها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح وقال النبي صلى الله عليه وسلم
اخذت بجيرة حلفائك وكانت ثقيف اسرت رجلين من الصحابة، واذا كان
المخالفون يؤخذون بجراث حلفائهم كما يؤخذون بجراث عمومهم فيما ذكر كانوا
بالاخذ بعقول جنائياتهم وكان المخالفون باخذها منهم اولى، وفيما ذكرنا دليل على
ان الحلفاء يعقلون عمن حالفوهم ويعقل من حالفوه عنهم كما يعقل اهل الفخذ
بعضهم عن بعض.

في دية المعاهد

عن ابن عباس لما نزلت (فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم فان

حكمت فاحكم بينهم بالقسط) الآية قال كان اذا قتل بنو النضير من بني قريظة قتيلا ادا وانصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير قتيلا ادا والاهم الدية قال فسوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدية وغيا روى عنه ان الآية في المائدة (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط).

١. انما نزلت في الدية من بني النضير وبني قريظة وذلك لان بني النضير لهم شرف فكانت ديتهم كاملة وقريظة على نصفهم فتحاكموا فازل الله عز وجل ذلك فيهم لحملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق فجعل الدية سواء ، والله اعلم اى ذلك كان يعنى من رد من كانت ديته كاملة الى النصف اورد من كان ديته النصف الى جميع الدية وروى خلاف هذا عن ابن عباس قال كانت النضير اشرف من قريظة فكان اذا قتل رجل من قريظة رجلا من النضير قتل به واذا قتل رجل من النضير رجلا من بني قريظة ادا وامائة وسق بن التمر فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجل من بني النضير رجلا من بني قريظة فقالوا ادفعوه اينا تقتله فقالوا بيننا وبينكم النبي صلى الله عليه وسلم فاتوه فنزلت (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) ، وهو النفس بالنفس ثم نزلت (ألفكم الجاهلية يبنون) فيحتمل ان يكون القوم اختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم في هذين المعنيين فانزل الله تعالى هذه الآية في السببين جميعا فسوى بينهم في الديات وفي القصاص وقيل ان دية المعاهد اربعة آلاف درهم مما روى عن عثمان انه قضى في دية المعاهد اربعة آلاف درهم ، ولكن يعارضه ما روى ان مسلما قتل كافرا معا هذا قضى عليه عثمان بدية المسلم .

٢. وهذا أولى لان الحديث الاول رواه سعيد بن المسيب عنه وهو يقول دية المعاهد الف دينار وهو قول علقمة والشعبي ومجاهد وعطاء ويذل على ضعفه حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حملهم على الحق فجعل الدية سواء ، فذلك صريح على انه رد الدية لهم جميعا الى الدية الكاملة اوالى نصف الدية وفي ذلك نفى الاربعة آلاف ان تكون دية المعاهد ثم تأملنا فوجدنا

- قوله تعالى (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا) ثم اتبع ذلك بقوله (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة) فلها ساوى الله تعالى بينهما في الكفارة وجب ان يستويا في الدية اذ كان الخطأ فيهما سواء ولم نجد احسن من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عقل اهل الكتاب على النصف من عقل المسلمين وهم اليهود والنصارى ، فان كان هذا ثابتاً فالرسول صلى الله عليه وسلم هو المبين للدية في ذى الميثاق ما هي وان كان بخلاف ذلك فظاهر القرآن يدل على تساوى المسلمين وذوى اليهود في الديات ومن يقول بالتنصيف مالك واصحابه ومن يقول اربعة آلاف فيهم الشافعى غير انه روى ١٢ عن ابن عباس قال كان عمرو وابوبكر وعثمان يجعلون دية اليهود والنصارى المعاهدين مثل دية المسلم وهو مذهب الامام ابى حنيفة واصحابه .

في دية الجنين

- عن حماد بن مالك بن النابغة قال كانت لى امرأتان مليكة وابنة عفيف فرحمت احدهما الاخرى بحجر فاصاب قلبها وهى حامل فاقت صبياً وماتت ١٥ فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى بالدية على عاقلة اقاتلة وقضى في الجنين بغرة عبد أو مائة من النشاء أو عشر من الابل فقام ابوها او رجل من عصبته فقال يا رسول الله ما شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل فقتل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لستنا من اساجيع الجاهلية في شىء .
- ٢٠ اجمع اهل العلم ان مقدار الغرة الواجبة في الجنين من الدية انها نصف عشرها لان في الحديث ذكر الغرة انها عبد أو مائة وهو اعلام للناس بما هي الغرة ثم اتبع ذلك بقوله او مائة من النشاء وليست بغرة ولكنه الجزء الذى هو مقدار الغرة من الدية من النشاء لان في قول من يجعل النشاء صنفاً من

اصناف الدية الفا شاة فالمائة نصف عشرها وهو قول ابى يوسف ومحمد واما ابو حنيفة ومالك فلم يجعلوا الدية الا فى الابل والدنانير والدرهم والشاة فى لم يجعلها الا فى الابل خاصة وليس قصر النى صلى الله عليه وسلم بالدية لقتيل الانصار الى مائة من الابل ولا قوله فى خطأ العمد مائة من الابل ما يدفع ان تكون للدية اصناف غير الابل ثم قوله او عشر من الابل وهم فى النقل لخروجه عن اقول العلماء جميعا فالعشرة آلاف قد تيقنا وجوبها ولم تتيهن وجوب ما جاوزها فكان الاولى ان لا يقضى فى الدية من الدراهم الا بعشرة آلاف درهم .

فى شريك قاتل نفسه

عن على بن ابى طالب قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فوجدت حيا من احياء العرب حفر واأ وقال زبوا زبيبة لأسد فصادوه فبينما هم يتطلعون فيها اذ سقط رجل فتعلق بأخر ثم هوى الآخر فتعلق بأخر ثم تعلق بأخر حتى صاروا فيها اربعة فجرحهم الاسد كلهم فتناول رجل فقتله وماتوا من جراهم كلهم فقام اولياء الآخر الى اولياء الاول واخذوا السلاح ليقتلوه (١) فاناهم على تهمه ذلك فقال تريدون ان تقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبكم فلو اقتصتم قتلتم اكثر مما تختلفون فيه وانا اقضى بينكم بقضاء فان رضيتم والا حجز بعضكم عن بعض حتى تأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى بينكم فمن عدل بعد ذلك فلاحق له اجمعوا من القبائل ربع الدية وثلث الدية ونصف الدية والدية كاملة فلأول ربع الدية لانه هلك من فوقه ثلاثة والذى يليه ثلث الدية لانه هلك من فوقه اثنان وللثالث نصف الدية لانه هلك من فوقه واحد وللرابع الدية كاملة فأبوا ان يرضوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقوه عند مقام ابراهيم عليه السلام فقصوا عليه القصة فقال انا اقضى بينكم فاحتجى ببردة فقال رجل من القوم ان عليا قد قضى بيننا قلها قصوا عليه القصة اجازة .

(١) كذا فى الاصل والظاهر ليقا تلوه .

- وفي رواية حفرت زبية الاسد باليمن فوق فيها الاسد فاصبح الناس يتدافعون على رؤسها فهوى فيها رجل فتعلق بآخر، الحديث ، ووجهه والله اعلم ان اهل الزبية جانون على الساقطين فيها بالتدافع او بسقوط بعضهم على بعض فكان الاول منهم بسقوطه جارا للآخرين الذي يلونه لتشا يكهم فكان موته من دفع من كان على رأس الزبية ومن سقط من ثلاثة من الرجال الساقطين عليه .
- بجده اياهم على نفسه فوجب له ربع دية نفسه وسقط من ديته ثلاثة ارباعها اذ كان هو سبب سقوط الثلاثة الرجال عليه وكان الثاني سقوطا ميتا من الدفعة المجهول فاعلها ومن جره رجلين على نفسه فكان له ثلث الدية بالدفعه واجبا على اهلها وكان ما بقي من ديته هدر اذ كان هو سببها وكان الثالث ميتا من الدفعة ومن وقوع الذي جره عليه فوجب له نصف الدية وكان نصفها هدر لانه جناية ١٠ منه على نفسه وكان الرابع تالفا من الدفعة خاصة فوجب له جميع ديته وانما تؤخذ الديات من القبائل وان لم يعلم المتدافعون لانهم في حكم نكر اجتمعوا فقتلوا فاجلوا عن قتيل منهم لم يدر من قتله فديته عليهم جميعا كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم دية الانصارى الذى قتل بخيبر على يهود خيبر اذ لم يدر قاتله ، قال الطحاوى ، وجرح الاسد اياهم لا يراعى وهو هدر كن دفع رجلا في بئر فوقع ١٥ على سكين فيها او حجر فمات ، وفي هذا الحديث رد لقول الاوزاعى فيمن قتل نفسه خطأ ان ديته على عاقلته ولم يقل ذلك غيره من العلماء .

في العفو عن الدم

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله وعلى المقتلين ان ينحجزوا الا دنى فالادنى وان كانت امرأة . وفي بعض الآثار الاول فالاول . قال الاوزاعى ٢٠ ليس للنساء عفو وسئل الاوزاعى عن تأويله (فقال) ما ادرى ما هو قال محمد بن عبد الحليم اذا كان الراوى لا يدرى ما تأويله فنحن اولى ان لا ندرى .
- واما المزنى فقال تأويله عندى والله اعلم في المقتلين من اهل القبلة على

التأويل بان البصائر ربما اذركت بعضهم فيحتاج من ادركته منهم الى الانصراف من مقامه المذموم الى المقام المحمود فاذا لم يجد طريقا يبر اليه ففي مكانه الاول وعساه يقتل فيه فاسروا بما في هذا الحديث لهذا المعنى . وقيل الانحياز هو انه من الدم وفيه ما دل على جواز عفو النساء عن الدم العمد كما يجوز عفو الرجال عنه هذا من كلام ابي عبيد وهذا وهم منه . وقيل يدخل في هذا المقتولون من المسلمين مع اهل الحرب حيث يجوز لهم الانصراف الى فئة من المسلمين ليتقوا بها على عدوهم فيقتلونهم معهم وليس هذا ببعيد ، وعن علقمة ابن وائل بن حجر عن ابيه قال كنا قعودا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل في عنقه نسعة فقال يا رسول الله ان هذا وانى كانا في جب يحفرانها فرفع المنقار فضرب به رأس صاحبه فقتله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فابي ثم قال يا رسول الله واعاد له الكلام فاعاد النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالعفو ثم الثالثة فاعاد عليه قوله ايضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فابي قال اذهب به ان قتلتك كنت مثله فخرج به حتى جاوز فنادىناه ألا تسمع ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فرجع فقال يا رسول الله ان قتلتك كنت مثله ؟ قال نعم فعفا عنه فخرج يجر نسعته حتى خفي عنا .

وعن انس بن مالك قال اتى رجل بقاتل وليه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اعف فابي قال خذ الارش ما بى قال أتقتله فانك مثله قال نخل سبيله فرأى يجر نسعته ذاهبا الى اهله فيه ان القتل كان عمدا ولولا ثبت ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم لجر خصمه عن النسعة التي اسره بها حتى جاءه به ولما قال له اعف عنه ولما قال له خذ ارشاحين ابي وفيه دليل على ان العفو من ولي المقتول لا يوجب على قاتله ارشاحا كما يقول ابو حنيفة والثوري وابو يوسف وزفر ومجد خلافا للاوزاعي والشافعي واما قوله ان قتلتك كنت مثله فبين معناه ما روى عن ابي هريرة في الحديث من قول القاتل لا والله يا رسول الله ما اردت قتله فقال النبي صلى الله عليه وسلم للولى اما انه ان كان صادقا ثم قتلتك دخلت النار

قال

- قال نخلي سبيله. وكان مكثوفاً بنسخته ، فخرج يجر نسخته وذلك لان البيعة قامت على قتل اخيه بفعله ظاهره العمد والمدعى عليه كان اعلم بنفسه انه غير عامد بقوله صلى الله عليه وسلم كنت مثله يعنى انه في الظاهر من اهل النار فان كان صادقا في عدم القصد فقتلته ككثت ايضا من اهل النار وروى بزيادة اما انك ان عفوت عنه فانه ييؤء بأثمك وأثم صاحبك. وقيل تأويله ان قتلته فانت مثله ٥ في انه لا اثم ولا حرج على واحد منك لانك فعلت في القصاص ما لك ان تفعله والقاتل ان اراد القتل كفارة له فيرفع عنه الاثم والحرج ايضا. وقال ابن قتيبة انك ان قتلته ككثت مثله اى في انك قاتل كما انه قاتل لا في انك اثم كما انه اثم والوجه في ذلك انه اراد منه العفو فعرض له بهذا القول ليعفو اذا سمعه. وقيل اذا قتله ذهب اجره باستيفاء حقه وذبح الوزر عن المقتص منه ١٠ بالقصاص على ما ورد أن الحدود كفارة لاهلها قتيلا بان لا اجر لها ولا وزر عليهما والله اعلم. واما ما روى انه لما ادبر به ليقتله قال صلى الله عليه وسلم القاتل والمقتول في النار ، فلا وجه له يصح به لان القاتل ان كان عامدا لقصاص واجب لوليه فكيف يكون في النار وان كان القاتل غير عامد فكيف يكون من اهل النار وهو لم يتعمد وانما جاء الغلط من فهم احدا رواه لانه ظن ان قوله ان قتله كان مثله في انه من اهل النار بخفاء بالحديث على المعنى ولهذا لم يجز اكثر العلماء سياقة الحديث بالمعنى .

في ما يجب لولى المقتول

- عن طاوس عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل في عمية او رميا تكون بينهم بحجر او سوط او بعضا فعقله عقل خطاء ومن قتل عمدا ففقد يده ومن حال بينه وبينه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وقد طعن فيه من اجل ان سفيان بن عيينة اوقفه على طاوس ولم يذكر ابن عباس ولا النبي صلى الله عليه وسلم ولكن من زاد اولى ممن قصر لا سيما وقد رواه سفيان بن عيينة مسندا كما ذكرناه

وقوله فقود يده يعني الواجب للولى القود لا سواء ولا يخالف هذا حديث
ابى هريرة قال لما فتح الله مكة على رسوله صلى الله عليه وسلم قتلت هذيل
رجلا من بنى ليث بقتيل كان لهم فى الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم فى خطبته
من قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يقتل واما ان يؤدى لان الذى فى
حديث ابن عباس من ايجاب القود، مثله فى حديث ابى هريرة وما زاد فيه من
قوله واما ان يؤدى هو عندنا على اداء القاتل من غير جبر بطريق الصلح
وكذلك رواية من روى واهله بين خيرتين ان يأخذوا العقل وبين ان يقتلوا
يعنى ان القاتل ان بذل لهم الدية كانوا مخيرين بين ان يأخذوها وبين ان يقتلوا
فعلى هذا ينتفى التضاد بين الآثار، والمسئلة مختلف فيها فطائفة يقولون بهذا القول
الذى صححناه وهو مذهب اهل الحجاز والعراق وطائفة يقولون ان لولى
القتيل ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى ومن يقوله الشافعى والاوزاعى
وقالوا وعلى القاتل استحياء نفسه فاذا لم يفعل أخذ به .

قلنا عليه ذلك ديانة الا انه لا يجبر عليه بدليل اجماعهم ان لولى
المقتول لو طلب دار القاتل او عبده لا يجبر على ذلك وان كان واجبا عليه ان
يفعله ويدفع القود عن نفسه ولان الشريعة كانت فى بنى اسرائيل فى العمد
القود خاصة تخفف الله تعالى واباح الصلح على دفع القود كذا فسر ابن عباس
قوله تعالى (كتب عليكم القصاص فى القتلى) الى قوله (فمن عفى له من اخيه
شيء) قال المعفوان يقبل الدية فى العمد (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) فمن
اجله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بما خطب به وما عاد الى
التخفيف والارخصة لم يكن ما خوذ الا بطيب نفسه لاجبر اخلا فالمن قال
رأيت الله عز وجل اوجب فى الخطأ الدية واوجب فى العمد ما هو اغلظ منها
وهو القود فاذا اختار لولى ترك الاغلظ واخذ الايسر كان قد نزل عن الواجب
له الى ما دونه وهو الدية فله ان يأخذها شاء او ابى وقيل العفو من لولى يوجب
الدية على الذى عليه القصاص والقولان فاسد ان لان الله تعالى اوجب فى العمد

غير الذي اوجب في الخطأ فليس غما^٢ ووجب في الخطأ جزؤه مما ووجب في العمد فن
ترك الواجب له في العمد على القاتل فليس له ان يأخذ غير ما شرع له مما
لم يوجبه الله تعالى الا برضاه ولو كان بنزوله عن القصاص تجب له الدية
الواجبة في الخطأ لو جبت له على العاقلة وهو خلاف الاجماع ولانه صلى الله
عليه وسلم قال في حديث ذي النسعة اعف عنه يعني عن القاتل فابي فقال ه
نخذ وارشا ولو كان العفو موجبا لما قال له لما اباه نخذ ارشا وكذا قول من
قال ان لولى الدم ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابي فاسد ايضا لان
الله تعالى اوجب في قتلا القصاص لا غير بقوله تعالى (كتب عليكم القصاص
في القتلى) ثم عقبه بقوله (فمن عفى له من اخيه شيء) فلم يكن له ان يتحول عن
الحق الذي جعله الله له الى ما سواه الا برضا من يتحول عليه بذلك فلما فسدت
هذه الاقوال لم يبق غير الذي قلناه عن الطائفة الاولى وهو القصاص لا غير
ولا يتحول الى الدية الا برضا القاتل وولى القتيل جميعا .

في القود من اللطمة

عن ابن عباس ان رجلا من الانصار وقع في اب للعباس كان
في الجاهلية فلطمه العباس بغاء قومه فقالوا والله لنلطمته كما لطمه فلبسوا
السلاح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فقال يا ايها الناس
اي اهل الارض اكرم على الله ؟ قالوا انت قال فان العباس منى وانا منه
فلا تسبوا امواتنا فتؤذوا احياءنا بغاء القوم فقالوا يا رسول الله نعوذ بالله من
غضبك فاستغفر لنا ، احتج بهذا اهل المدينة منهم ما لك في وجوب القصاص
في اللطمة وقالوا بسكوته صلى الله عليه وسلم في ترك الانكار عليهم دليل
وجوبه

قلنا لو كان القصاص واجبا لما منعهم من الحكم به جلالة منزلة العباس
فقد قال صلى الله عليه وسلم لو ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
سرقت لقطعت يدها ولانه لما كان هدرا في الخطأ لا يكون فيها قصاص في العمد

بخلاف المال والنفس فإن في خطاتهما شيء فكذا في عمدهما ، وكذا لا يحتج بما روى مرفوعا يقول الله تعالى يوم القيامة لا يبنى لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولاهل النار عنده مظلمة ولا يبنى لاحد من اهل النار ان يدخل النار ولاهل الجنة عنده مظلمة حتى اقصه منها حتى اللطمة ، ففيه ما يدل على وجوب القصاص فيها في الدنيا ولهذا يؤاخذ به .

لان رفع القصاص في الدنيا لعدم وقوف العباد على استيفاء مثلها لكون حدها غير معلوم والله تعالى عالم بحدها قادر على استيفاء مثلها منه في الآخرة ولا حاجة بما روى ان ابا بكر الصديق لطم رجلا فقالوا ما رضى ان يمنعه حتى لطمه فقال ابو بكر للرجل اقتص منى فعفا عنه لانه يحتمل انه فعل ذلك تواضعا منه وكرهية لما كان منه من الاستعلاء على غيره باطمه اياه كما كان من خالدين الوليد مع ابن اخيه اللاطم لرجل فقد حكم بالقود منه فعفا عنه ، فانه كان تاديبا لابن اخيه وزجرا عن معاودته وكذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم اتاد من نفسه فانه كان من تواضعه لا بواجب عليه .

في القود من الحمزة

عن ابي هريرة كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد حتى اذا قام فقمنا فقام يوما فقمنا معه حتى لما بلغ وسط المسجد ادركه اعرابي فجذب دائه من ورائه وكان رداءه خشنا فحمر رقبته فقال يا عهد احمل لي على بعيري هذين فانك لاتحمل من مالك ولا من مال ابيك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاجمل لك حتى تقيدني مما جذبت برقبتي فقال الاعرابي والله لا اقيدك فليما سمعنا قول الاعرابي اقبلنا اليه سراعا فامتعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عزمت على من سمع كلامي ان لا يبرح مقامي حتى آذن له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من القوم احمل على بعير شعير او على بعير تمر اثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفوا ، يحتمل ان المراد من ذلك ان يتخلق الاعرابي بخلق الاسلام من التواضع والرفق كما فعل ابو بكر وعمر لا ان

المراد

المراد به القود حقيقة بسل هو استعارة للكلمة للمعنى الذى فيها مما استعاروها منه قال الله تعالى (جدار يريد أن ينقض فاقامه) والجدار لا ارادة له ولكن كان منه ميل كما كان لاولى الارادة عند ارادتهم الفاء انفسهم الى الارض فمثل ذلك ما اراد من الاعرابى ان يبذل له من نفسه مثل الذى يبذل بالقود والله اعلم .

فى انتظار البرء بالقصاص

ثنا سفیان عن عمرو بن دينار عن محمد بن طلحة بن يزيد بن دكانة قال طعن رجل آخر بقرن فى رجله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال انتظر ثم أتاه فقال اقدنى فأتاه فبرأ الآخر وثلث رجل الاول فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى مرة اخرى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس لك ١٠ شئ قد قلت لك انتظر فابيت ، وذكروا عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله لازجل انتظر ثلاث مرات ومن اخذه له القود لما سأنه اياه فى المرة الرابعة هو حديث منقطع وقد رواه ابن ابى شيبه فذكره عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله وقد ذكر فيه بعض الرواة فقال اقدنى فقال حتى تبرأ من الجناية ثلاث مرات فأتاه فبرج المستقيد فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال ١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم ابعدا الله عرجك لا شئ لك .

معلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنعه القود الا وهو غير واجب له وانه لم يقده الا والقود واجب له اختلف اهل العلم فى انه هل يجب الانتظار فى الجناية على الجاني حتى يتحقق منتهى الجناية فى نفس او عضو فمنهم من يقول لا يجب حتى ينتظر ما يؤول اليه الجناية وهو قول ابى حنيفة واصحابه ومنهم ٢٠ من يقول يجب القصاص من الجاني حين كان جنايته عليه مثل ما جناه عليه وهو قول الشافعى ولما منع صلى الله عليه وسلم القود حين كانت الجناية عليهما انه ممنعه مما لم يكن وجب له ولما أتاه فى حال اخرى عقلنا انها حال سوى الحال الاولى وعليهما انه انما امر بالانتظار ليعلم ما يؤول اليه حال الجناية من برئه منها

او تلاف نفسه او عضوه فيها وفيما ذكرنا وجوب رفع القود عن الجاني حتى يوقف على مائتنا هي جنايته وهو القياس اذ لا يختلفون ان الجناية لو كانت خطأ مات منها المجنى عليه ان البدية تجب في ذلك لادية ما سواها من العضر فكذلك اذا كانت الجناية عمدا تجب مراعاة مائتنا هي اليه من ذهاب النفس . فيكون الحكم للنفس لا لما سواها ويجب القود فيها لاني الاغضاء الذاهبة قبلها بالجناية واذا كان منها البرء كان الحكم للاغضاء الذاهبة بتلك الجناية ووجب فيها القود .

في القود بين العبيد

عن عمران بن حصين ان عبد قوم اغنياء قطع اذن عبد القوم فقراء فلم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها قصا صاروى عنه ان عبد القوم فقراء قطع اذن عبد لقوم اغنياء ، الحديث فيه من الفقه معنى يجب ان يوقف عليه وهو ان جنائيات العبيد في الاطراف لا توجب القود عند ابي حنيفة واصحابه وتوجب القود في النفس خلا لما ن يوجب القود فيهما عليهم كما في الاحرار وحديث عمران دال على عدم جريان القصاص في الاطراف بينهم، وما روى عن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشترى الى على فقلنا هل عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا لم يعهد به الى الناس قال لا الا ما في كتابي هذا فاخرج كتابا من قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذوعهد في عهده ومن احدث حدثا فعلى نفسه ومن احدث حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين، دال على وجوب القصاص بينهم في النفس لان تكافؤ دماء المسلمين في العبيد والاحرار على العموم فدل على ان العبيد بينهم قصاص في النفس من غير اعتبار قيمة وفيما دون النفس الى القيمة وهي تختلف باختلاف المقومين فرفع القصاص بين العبيد فيها وبين الاحرار والعبيد كذلك وعند مالك كذلك الا ان يقتل الحر العبد فيقتل وقد روى

مثل

مثل مذ هب ابى حنيفة انه لا قود بين العبيد فيما دون النفس عن عبد الله بن مسعود .

كتاب القسامة

فيه اربعة احاديث ،

فى وجوب القسامة

- روى ان عبد الله بن سهل ومحبيصة خرجا الى خيبر من جهدا صاحبهم فاقى محبيصة فاخبر أن عبد الله بن سهل قتل وطرح في بئر او عين فاقى يهود فقال انتم والله قتلتموه فقالوا والله ما قتلناه فاقبل حتى قدم على قومه فذكر لهم ذلك ثم اقبل هو واخوه حويصة وهو اكبر منه وعبد الرحمن فذهب محبيصة ليتكلم وهو الذي كان يخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة كبر كبر يريد السن فتكلم حويصة قبل ثم تكلم محبيصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب فكتب اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا انا والله ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة ومحبيصة وعبد الرحمن اتخلفون وتستحقون دية صاحبكم قالوا لا قال فيحلف اكم يهود قالوا اليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده فبعث اليهم بماثة ناقة حتى ادخلت عليهم الدار ، فيه ايجاب الدية
- ١٠ قبل ان يحلف الاولياء على ما ادعوا بمجرد وعود القتل بين ظهر انهم وهذا باب متنازع فيه فطائفة اوجبوا الدية وان لم يقسم اولياء القتل على ذلك القوم منهم ابو حنيفة وابن ابى ليلي والثوري وطائفة تقول ان القسامة الواجب بها العقل باحد اصريين اما ان يقول الرجل دمي عند فلان ثم يموت او يدعى اولياء الرجل على رجل انه قتل رجلا ويأتون بلوث من بيته وان لم تكن فاطعة
- ٢٠ منهم ما لك بن انس وطائفة تقول ان القسامة لا تجب ولا يجب بها عقل قتيل بوجوده بين قوم حتى يكون مثل السبب الذي قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسامة فيه وهو ان خيبر دار يهود لا يخاطبهم غيرهم وكانت العداوة بينهم وبين الانصار ظاهرة ونخرج عبد الله بعد العصر فوجد قتيلًا قبل

الليل فقال الظن ان اليهود قتلته وكذلك القوم بينهم الحرب فلا يفترون
الا وقتيل بينهم اويأتى بيضة من المشركين من نواح لم يجتمعوا فيها فيثبت كل
واحد منهم على الانفراد على رجل انه قتله فتتواطأ شهادتهم ولم يسمع بعضهم
شهادة بعض وان لم يكونوا ممن يعدل او يشهد عدل انه قتله لان كل سبب من
هؤلاء يغلب على عقل الحاكم انه كما ادعى الولي فلولى ان يقسم على الواحد
او الجماعة ممن امكن ان يكون في جملتهم ولا تكون القسامة عنده ولا وجوب
الدية الا بما ذكرناه، ومن كان يذهب الى ذلك الشافعي ولما اختلفوا وجب
الكشف عما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله فوجدنا في ذلك ما روى
عن الانصار ان القسامة كانت في الجاهلية قسامة الدم فاقرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ما كانت عليه في الجاهلية .

وروى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليهود - بدأ بهم يحلف
منكم خمسون فابوا فقال الانصار فقالوا ان يحلف على الغيب يا رسول الله ؟ فجعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتهم على يهود لانه وجد بين اظهرهم ، فوقفنا
بذلك على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية القتل الموجود بين
ظهراني اليهود قبل ان يقسم اولاؤه على اليهود انهم قتلوه وكذلك الصحابة
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلوا ديات القتل الموجود بين قوم
على القوم الذي وجد القتل بين ظهرانيهم وان لم تكن في ذلك قسامة كما روى
ان رجلا اصيب عند البيت فسأل عمر عليا فقال له ده من بيت المال

وهذا مما ليس فيه قسامة على عمر ولا رآها فيه عمر وكان ذلك بحضرة
الصحابة من غير تكبر . ومثله ما روى ان شيخا زحم في المسجد على عهد علي
ابن ابي طالب فرفعت ذلك اليه فوداه من بيت المال ، وكذا حكم عمر على
اهل الذمة ان قتل رجل من المسلمين بارضكم فعليكم الدية ، وقد كان وجد
قتيل بين وداعة وحى آخر والقتيل الى وداعة اقرب فقال عمر لوداعة يحلف
منكم خمسون رجلا بالله ما قتلناه ولا نعلم قاتلنا ثم اقرمون فقال له الحارث
أتحلف

أنحلف ونعزم؟ قال نعم .

- واما القتيل الموجود في موضع لا اهل له ولا يعلم من قتله فيه الدية
لاغير وهكذا كان ابو حنيفة وأصحابه يقوون فيه وقد شد ذلك قوله صلى الله
عليه وسلم للانصار في اليهود اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب من
الله قبل ان يكون من الانصار في ذلك قسامة اذ لا يكون ايدانهم بحرب الا في
منع واجب عليهم وما في حديث ابي سلمة وسليمان من قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم استحقوا فقالوا أنحلف على الغيب يحتمل ان يكون اراد به استحقوا
ببينة تقيمونها على قتل صاحبكم بعينه فنقتله لكم به وما في حديث ابي ليلى من
قوله صلى الله عليه وسلم للانصار أنحلفون؟ لا يدل على انهم لا يستحقون ما ادعوه
الابعد ايمانهم اذ قدم ما دل على وجوب الدية لهم بمجرد وجود القتيل بينهم
وقد انكر عبد الرحمن بن بجيد ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال احلفوا
على ما لا علم لكم به ولكنه كتب الى يهود خيبر حين كلمته الانصار انه قد وجد
قتيل بين ابياتكم فدوه فكتبوا اليه يحلفون بالله ما قتله ولا يعلمون له قاتلا
فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده وهذا هو الاولى من ان يأمر احدا بالحلف
على ما لا علم له به ولان ابن بجيد من قوم المقتول فهو اعنى بالأمر من ليس منهم .
والحق ان قوله صلى الله عليه وسلم للانصار انحلفون وتستحقون دم صاحبكم
ليس بأمر لهم بالحلف على ما لا يعلمون بل قال ذلك على التقرير لهم ان ذلك لا يصح
كما قال الله تعالى (أتقولون على الله ما لا تعلمون) ويحتمل انه صرف الأمر اليهم
ليحلفوا على ذلك ان تيقنوه وعلموه بما قد يقع لهم به العلم من الاسباب الموجبة
له من غير المشاهدة او يترفعوا عنه ان لم يتحققوا فترفعوا عن الايمان اذ لم يكن
عندهم علم بدعواهم الا غالب ظنهم وعن سهل بن ابي حنيفة قال وجد عبد الله
ابن سهل قتيلا في قليب من قلب خيبر فجاء اخوه عبد الرحمن بن سهل وعماه
حويسة ومحيسة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب محيسة ليتكلم فقال
صلى الله عليه وسلم الكبر الكبر فتكلم احد عميه الكبير منهما قال يا رسول الله

انا وجدنا عبد الله بن سهل قتيلا في قليب من قلب خيبر وذكر عداوة يهود لهم قال أقتبرك يهود بخمسين يمينا انهم لم يقتلوه، قال كيف نرضى بايمانهم وهم مشركون، قال فيقسم منكم خمسون انهم قتلوه؟ قالوا كيف نقسم على ما لم نره؟ فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده .

فيه تيدثة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود في الايمان وهذا خلاف ما في حديث مالك وهو أن يبدأ فيها اولياء الدم وهذا اولي الجلالة رواه واكد ذلك ما رويناه من قضاء عمر على الحارث بن الازمع وقومه مما لا يسع خلافة وقد وهم ابو يوسف في احتجاجه بهذا الحديث على ابي حنيفة في ان القسامة والدية انما تكون على ما لى الموضوع الذى وجد القتل فيه لا على مكانه فقال بهذا الحديث ، اقول اذا كانت دارها مكان لا يملكونها ولها ما لىكون بعداء عنها فالقسامة والدية على سكانها لان خيبر كانت للسلميين وكان اليهود عما لهم فيها لانها كانت يومئذ صالحا وقد شد ذلك ما في حديث سهل اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب من الله ، وروى بعض الرواة في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للانصار اتخلفون خمسين يمينا وتستحقون دم قتيلكم او صاحبكم ، فيه ان الدم يستحق بالقسامة ولكن لمخالفة ان هذا الحديث روى بالشك بان ما يستحقونه هو الدية واقتود والله اعلم غير أن في حديث مالك عن ابي ليلى عن سهل قال اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب ، فالواجب ان يرد الحديث الذى وقع فيه الشك الى الحديث الذى لا يشك فيه وفيما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية الانصارى الذى قتل بخيبر على اليهود لانه وجد بين اظهرهم . وفيما روى عنه انه اذاها من عنده .

وروى انه ودى القتل من ابل الصدقة ، يحتمل ان يكون قول من قال انه وداه من عنده اى مما يده عليه وان لم يكن ملكاله دفعا للتضاد ويحتمل ان يكون غرهها من عنده وقد جعلها واجبة على غيره فغرهها من حيث لا يجب

عليه

- عليه غرمها ولم يدفع ان يكون قد تقدم قضاؤه بها على من قضى بها عليه ويحتمل ان يكون اذاؤه لذلك من ابل الصدقة لا غرمها عن اليهود لانهم ليسوا من اهل الصدقة وفي ذلك ما قد دل على ان من غرم عن رجل ديناً كان عليه لمن هو له لم يملك الذي كان عليه الدين شيئاً مما غرمه عنه وهكذا كان يقول محمد
- فيمن تزوج امرأة على مائة فادى الها رجل عنه تلك المائة ثم طلقها قبل الدخول فالنصف مردود الى المؤدى لا الى الزوج وهو الحق لان الدراهم خرجت من ملك المؤدى الى الزوجة لا الى ملك الزوج خلافا لما قاله مالك فيمن ادى عن رجل ديناً بغير امره الى من هو له انه يرجع بذلك على المديون لانه ملكه باذنه اياه عنه وقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع من ابل الصدقة ما دفع ليوجع اليه مثله وما رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يصلى على من ترك ديناً لم يترك له وقاء وان ابا قتادة لما ضمن عن المتوفى الدين صلى عليه ، دليل على ما قلنا وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان ابن محيصة الا صغرا صبح قتيلا على ابواب خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقم شاهدين على قتله ادفعه اليك برمته فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اين اصيب شاهدين وانما اصبح قتيلا ١٥ على ابوابهم قال فتحلف خمسين يمينا قال يا رسول الله وكيف احلف على ما لا اعلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتستحلف منهم خمسين فقال يا رسول الله وكيف تستحلفهم وهم كفار وهم مشركون فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتهم عليهم واعانهم بنصفها ، ففيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم ديتهم على اليهود بغير حلف كان في الدعوى عليهم وفي ذلك ما قد دل على ان الدية ٢٠ لزمهم بوجود القتل بين اظهرهم وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعانهم بنصف الدية وذلك عندنا كان منه عونا لانا نصارا لا عن اليهود لان الذي غرمه في ذلك انما كان من الاموال التي تحل لليهود (١) .

كتاب الجنايات

في قتل المؤمن بالكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسمى
 بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم ، لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذ وعهد في
 عهده ، فيه التسوية بين دماء المسلمين في القصاص والدية شريفا كان او وضيعا
 رجلا كان او امرأة حتى الرجل بالمرأة كعكسه والمراد بالذمة الامان حتى
 لو آمن رجل من المسلمين العدو واما نأخذ ذلك على جميع المسلمين وحرّم اخفاره
 كما روى في امان زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم زوجها ابالعا ص بن
 الربيع ، وقوله ادناهم يحتمل ان تكون المرأة او العبد واذا كان امان
 العبد جائزا للمسلمة احرى ، وفي قتل المؤمن بالكافر قولان لاهل العلم احدهما
 ان ذلك على التقديم والتأخير تقديره لا يقتل مؤمن ولا ذ وعهد في عهده
 بكافر اي كافر غير ذي عهد فيقتل المؤمن بالكافر الذمي وهو مذ هب ابى حنيفة
 وابى يوسف وعده والثاني ان قوله ولا ذ وعهد كلام مستأنف فلا يقتل المؤمن
 بالكافر المعاهد وهو تأويل الشافعي وكان مذ هب مالك كذلك ولكن يلزم
 ان لا يقتل ذ وعهد بحال لو كان مستأنفا ولا خلاف ان ذال العهد يقتل قصاصا
 عن قتله من المسلمين او المعاهدين فعقلنا بذلك ان المراد بمن لا يقتل في عهده
 انما هو بمعنى خاص ولا خاص في هذا غير الكافر الحربى لانه انعطف عليه فصار
 المراد بمن لا يقتل به المؤمن المذكور ايضا الحربى ووجب ان يقتل المؤمن
 بالمعاهد وقيا سا على السرقة فان المسلم بقطع بسرقة مال المعاهد فكذلك يقتل
 اذا قتله لان حرمة النفس كحرمة المال بل أكد لان العبد يسرق مال سيده
 فلا يقطع ويقتله فيقتل به .

في من اُشَارَ بِمُحْدِثَةٍ عَلَى رَجُلٍ

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اُشَارَ بِمُحْدِثَةٍ إِلَى

احد من المسلمين يريد بها قتله فقد وجب دمه اي حل دمه من قولهم وجب دمي على فلان اي حل دمي عليه وحل دمه لكل من يقدر على الدفاع عنه ان يحجز عن الدفاع عن نفسه وذلك لانه لو تم له ما قصده من القتل لو وجب له قبل امضاؤه ما قصد اليه حتى لو كان لا يجب دمه بالامضاء لم يجب قبل الامضاء كالجنون اذا شهر سلاحا على رجل فانه لو قتله كان عليه دية ، وقد روى عن ابي حنيفة في رجل شهر على رجل سيفه فقطع يده ثم قتله المشهور عليه قال عليه القود ولم يحك فيه خلاف وليس هذا خلافا للحديث ولكنه على ان الشاهر لما قطع يده كف عن اشهاره عليه فحرم بذلك قتله فاما اذا بقي بعد قطعه يده على ما كان عليه مما شهر به سيفه عليه فهو بذ لك في حكمه قبل قطع يده .

١٠ في نزع ثنية العاض

روى ان رجلا عض آخر على ذراعه فجذبها فانزعت ثنيته فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اردت ان تأكل او تقضم - شك المحدث - لحم اخيك كما يأكل او يقضم الفحل ، فابطلها . ذكر من طرق بالفاظ متقاربة او جب بعض العلماء ارش ثنتي العاض على المضوض منهم ابن ابي ليلى والحق بطلان الارش لانه لو تم قصد العاض او جب عليه القصاص كما تقدم في المشير بالحد يد ليقتله .

لا يقال ان العض لا تؤد فيه لأنه كسر عظم لان العض باطراف الاسنان لا يكسر العظم وانما يأتى على جلدة الذراع او بجوارها الى العظم فيجب فيه القصاص كوضحة الرأس باجماع وانما يمكن كسر العظم بالقضم الذى هو بجميع الاسنان ثم لو كان العاض مجنونا يجب له ارش الثنية على ما اصلناه فيوافق معنى الحديثين .

في حذف من اطلع عليه

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو طلع علينا (١)

رجل لخدفته ففقت عينه ما كان عليك جناح . وروى ان رجلا اطلع في جحر
في باب النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحك رأسه بالمدري
فقال لو علمت انك تنظر اطعنت به في عينك انما جعل الاذن من قبل الابصار
وروى من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقأوا وعينه
وروى ان اعرابيا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقم عينه خصاصة الباب
فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ سهما او عودا محمدا وجاء به ليفقأ عين
الاعرابي فاقمع الاعرابي فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك
لو ثبت لفقت عينك .

وفي رواية قال انس فكأ في انظر الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يختله ليطعنه ، لما كان حق صاحب الدار ان لا يطلع عليه كان له قطع الاطلاع
وان كان فيه اتقلا عين المطلع لانه فعل ما له ان يفعل فلا ضمان عليه وروى
مرفوعا من اطلع في دار قوم بغير اذنهم ففقأوا وعينه فلا دية ولا قصاص ، ولما
جاءت الاخبار بحجى التواتر ولم يستعملها الفقهاء لان قطع الاطلاع قد يحصل
بازجر باللسان فاذا ففقأ بحجب عليه الضمان نظرا فيه فوجدنا جهاد العدو ولا يقا تل
فيه الا بعد الدعوة فان قالوهم قبل الدعوة لعلمهم بما يدعون اليه لم يكن فيه
لوم ولا ضمان نفس ولا مال المرتد ان قتل قبل الاستتابة جاز وان كان احسن
الاستتابة قبل القتل فكذلك المطلع ان اعلمه قبل الفقه كان حسنا وان لم يفعل
كان جائزا وليس عليه دية ولا قصاص وهذا مما لا يتسع خلافه لما روينا .

كتاب الرجم

عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب وهو جالس على المنبر يقول
ان الله عز وجل بعث النبي محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق فأنزل عليه الكتاب
فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأها ووعيناها ورجم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورجمنا بعدهم فلخشى ان يطلعه بالناس زمان ان يقول قائل والله ما نجد

الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله وان الرجم في كتاب الله على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البيعة او كان الحبل او الاعتراف .

في قول عمر دلالة على وقوفه ان الرجم ثابت بالكتاب وغيره مثل
ابى بكر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لم يكتبوها في القرآن لعلمهم ان النسخ لحقها .
وكان ابو بكر عند جمعه للقرآن سأل زيد بن ثابت النظر في ذلك فأبى عليه حتى
استعان عليه بعمر بن الخطاب ففعل فكانت تلك الكتب عند ابى بكر حتى توفي ثم
كانت عند حفصة فارسل اليها عثمان فأبى ان تدفعها اليه حتى عاهدها ليردنها اليها
فبيعت بها فنسخها عثمان في هذه المصاحف ثم ردها اليها فلم تزل عندها حتى ارسل
مروان بن الحكم فأخذها فخرقها فكان ابو بكر قد وقف على نسخها من القرآن .
وردت الى السنة وعثمان ايضا قد وقف على ذلك وقال على بن ابى طالب لما جلد
شراحة ثم رجمها جلدتها بكتاب الله ورجعها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتابعه على ذلك زيد بن ثابت وهو الذى كان يكتب القرآن لابي بكر فكان عليهم
بنسخها اولى من ذهاب ذلك على عمر لان من علم شيئا حجة على من لم يعلمه
وترك عمر كتابتها في المصحف دليل على انه قد رأى من ذلك ما رآه فبان بما
ذكرنا ان الرجم سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آية ثابتة الآن
من كتاب الله تعالى .

في حد المقر بالزنا

روى عن سهل بن سعد أن رجلا من اسلم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه زنى بامرأة سماها فارسل النبي صلى الله عليه وسلم فدعاها فسألها عما
قال فانكرت فحده وتركها وروى ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم
فقالت زنى بى فلان فبعث الى فلان فسأله فانكر فرجم المرأة، فيه اقامة حد الزنا
على المقر دون المنكر منها وهو مذهب ابى يوسف وقال بعضهم لا يحد المقر منها

ايضا اذ كان للذكر منها مطالبة المقر بحمد القذف لانا نحيط علما انه لا يجتمع على المقر الحدان جميعا لانه ان كان صادقا كان زانيا لا فاذا وان كان كاذبا يكون فاذا لازانيا وهو قول ابي حنيفة وقد احتج عليه بما روي لنا ولا حجة عليه بما روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عز بن مالك احق ما بلغني عنك؟ قال وما بلغك عني؟ قال انك اتيت جارية آل فلان فاقر على نفسه اربع مرات فامر به فرجم .

وبما روي عن يزيد بن نعيم بن هزال وكان هزال استرجم لما عز قال كانت لاهله جارية ترعى غنما وان ما عزا وقع عليها وان هزال اخذته فقال انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبره بالذي صنعت ان ينزل فيك قرآن فامر به نبي الله فرجم فلما عضه مس الحجارة انطلق يسعى فاستقبله رجل بلحي يحمل فصر به فصرعه فقال صلى الله عليه وسلم يا هزال لو كنت سنوته بثوبك كان خير لك ، فعلم ان المقر بالزنا على نفسه هذا الرجل لا المرأة ، وعلم انه هو ما عز بن مالك وعلم ان المرأة التي زنى بها امة لاحد عليه في رميه اياها بخلاف ما اذا اقر بالزنا بحرة فانه يجب لها عليه برميها اياها حد القذف فبان بحمد الله انه لا حجة فيه لمن ادعاه على ابي حنيفة .

في الستر

روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الامير اذا ابتغى الرية في الناس افسدهم ، امر الله تعالى عباده بالستر وان لا يكشفوا عنهم ستره الذي سترهم به فيما يصيبونه مما قد نهاهم عنه لمن سواهم من الناس فكان الامير اذا تتبع ما امر الله تعالى بتترك تتبعه امثال الناس ذلك منه فكان في ذلك افسادهم ، ولا يقال امر النبي صلى الله عليه وسلم انيسا ان ياتي امرأة الرجل الذي ذكر له عنها انها زنت فيسأ لها وان يرحمها ان اعترفت ، لان تلك امرأة ذكر ابو الزاني انها زنت فكان يلزمه ان يسأل فان اعترفت حدث

وان

وان انكرت جلد قاذفها وقد كان الشافعي يقول ليس الامام اذارمى وجل بالزنا ان يبعث اليه فيسأله عن ذلك لانه تعالى قال (ولا تجسسوا) .

قال الطحاوي ان ابن هذا الخصم المذكور في الحديث كان يقر بزناه بامرأة الآخر وهو في اقراره بزناه بها قاذف لها ان انكرت فلها وقف النبي صلى الله عليه وسلم على وجوب احد الحدين عليه اما حد الزنا ان اقرت واما حد القذف ان انكرت دعتة الضرورة الى استعمال ما تقوله المرأة منه بالزنا .

كتاب الحدود

قال سعد بن عباد يارسول الله أ رأيت ان وجدت مع امرأتى رجلا امهله حتى آتى بأربعة شهداء فقال نعم انما اطلق صلى الله عليه وسلم امهاله ١٥ له وان كان تغيير المنكرات على الفور لتقوم الحجة عليهما فيقام عليهما الحد كما يحل النظر عمدا للشهود ولا يقدر ذلك في عد التهم لقصد هم اقامة حد الله على من يستحقه وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه ثم في اطلاق اربعة شهداء سوى الزوج دليل على عدم جواز شهادة زوجها عليها خلافا لما لك والشافعي لانه لو كانت شهادته في ذلك جائزة لقال صلى الله عليه وسلم جوابا لسؤاله وما ١٥ حاجتك الى اربعة يشهدون على ذلك اطلب ثلاثة سواك حتى تكون انت وهم شهداء على ذلك اذ كان وجود الثلاثة ايسر عليه واقتصر مدة .

في وطء امت الابن

عن جابر أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي مالا وعيالا وان لابي مالا وعيالا وانه يريد أن يأخذ مالي الى ماله فقال ٢٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ومالك لا يبك ، فيه انه صلى الله عليه وسلم جمع بين الابن وماله فعملهما لابييه ولم يكن جعله لابييه على معنى تملكه اياه ولكن على ان لا يخرج عن قول ابيه فكذلك ماله لا ينبغي له ان يخرج عن قول

ابيه فيوه هذا كقول ابي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم انما انا و مالي لك يا رسول الله
يعنى ان اقوالك و افعالك نافذة في و في مالي و يؤكد قوله تعالى (والذين
هم لقر و جهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايماهم)، فلما لم يحل
وطء امة الابن للاب بالاجماع وحل لابن و طء امة نفسه بالاجماع دل
على ان ملك الابن فيها ملك تام صحيح بخلاف ملك الاب وقال تعالى (لابويه
لكل واحد منهما السدس مما ترك) و محال ان يجب للام بوفاء ابنا شيء من
مال ابيه او يقضى ديونه من مال ابيه او تنفذ وصاياه فيه .

في الحدود و كفارة

عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
اذنب ذنبا في الدنيا فعوقب به فانه عز وجل اكرم من ان يثنى عقوبته على عبده
ومن اذنب ذنبا في الدنيا يستره الله عز وجل عليه وعفا عنه فانه اكرم من ان
يعود في شيء قد عفا عنه ، يعنى الله اكرم من ان يعود الى شيء قد عفا عنه
في الدنيا فيعاقب عليه في الاخرى ، اذ من الذنوب ما لها عقوبة في الدنيا و عقوبة
في الاخرى قال تعالى (ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم)،
وليس المراد بالعفو العفو المطلق لانه لا يجوز أن يعاقب عليها حيثئذ فلا يكون
ترك العقوبة كرم ما لان الكرم ترك ما له فعلاه و فعل ما له تركه فاذا ستر الله تعالى
على عبده في الدنيا كان الامر اليه في الآخرة ان شاء عفا وان شاء عاقب على
ما روى عبادة بن الصامت قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا تبنا يعوفى
على ان لا تشركوا بالله شيئا - وقرأ عليهم الآية (فمن وفى منكم فأجره على الله) ومن
اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره
الله عليه فهو الى الله ان شاء غفر له وان شاء عذبه ، والمرجو من الله الكريم
الغفران في الآخرة كما فعل في الدنيا وعن عائشة لا يستر الله عز وجل على عبد
في الدنيا الا ستره عليه في الآخرة ، فعلى العباد ان يرجوا مغفرة ما عدا الشرك

- فانه اهل التقوى والمغفرة وقواه فعوقب به فهو كفارة، معناه فيما عدا الشرك وهذا جائز في اللغة على ما تقدم في غير هذا المقام وفي حديث عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كما اخذ على النساء لا تشرنوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا يعضه بعضكم بعضا ولا تعصوني في معروف امرتكم به فمن اصاب منكم منهن واحدة فعجلت عقوبته فهو كفارته .
- ومن اخرت عقوبته فامر به الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له ، العضه الكذب قال الشافعي من كذب على اخيه فقد عضه وقيل هو السحر وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم ما العضه هي النيمة القالة بين الناس ، وروى - الفارقة بين الناس ، وعنه قال كنا نقول في الجاهلية ان العضه السحر والعضه فيكم اليوم القالة ، حسب الرجل من الكذب ان يحدث بكل ما سمع ،
- ١٠ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا أتدرون ما العضه؟ قالوا الله ورسوله اعلم قال هو ثقل الحديث من بعض الناس الى بعض ليفسدوا بينهم ، وقال الخليل العضه الافك والبهتان وقول الزور والعضة شجر الشوك والمذكور في حديث انس وابن مسعود انما هو العضه لا العضة والعضه هو القاطع .

في قطع يد المخزومية

١٥

- روى ان امرأة مخزومية كانت تستعير المتاع وتبيحده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فأتى أهلها اسامة فكلوه فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم يا اسامة الا اراك تكلمني في حدى من حدود الله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال انما هلك من كان قبلكم انه اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده
- ٢٠ لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها فقطع يد المخزومية ، انما قطع يدها لانها سرقت ولم يذكر في الحديث سرقتها بل ذكرها بما عرفت به مما كان خلقها وعادتها وقد ذكر ذلك في غير هذا الحديث من ذلك ما روى ان قريشا

اهمهم شأن الخزومية التي سرقت، الحديث، ومن ذلك ما روى ان امرأة سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح فاقى بها فبكمه فيها اسامة الحديث .

في الصدقة على السارق

٥ قيل لصفوان بن امية من لم يهاجر هلك تقدم صفوان بن امية المدينة فنام في المسجد وتوسد رداءه فجاءه سارق فأخذ رداءه من تحت رأسه فأخذ صفوان السارق فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقطع يده فقال صفوان اني لم ارد هذا هو عليه صدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا قبل ان تأتيني به، هذا حديث صحيح من جهة اشتهاره وان لم يكن قائم الاسناد كحديث لاوصية لوارث؛ واذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة تحالفا وترادا، وما اشبه ذلك من الاحاديث التي استغنى عن طلب الاسناد فيها لصحتها عند العلماء. فيه ذليل على انه لو تصدق به قبل ان يأتيه به الى الامام لمسا وجب عليه قطع وهو قول ابي يوسف وذهب مالك الى انه يقطع ايضا وقال ابو حنيفة وعبد لا يقطع اذا تصدق به عليه قبل ان يصار به الى الامام وبعده ولا خلاف ان السارق اذا اقر بسرقة عند الامام لغائب ١٥ قطع وكذلك اذا قامت بينة على سرقتها من صاحبها او ممن يقوم مقامه واختلفوا اذا اقام البينة رجل اجنبي فقال ابو حنيفة والشافعي لا يقطع لانه لا يجوز ان يقضى بالسرقة للغائب واذا لم يقض له بها كانت في الحكم لمن هي في يديه فاذا وجب القطع على السارق باقراره او بينة يقيمها المسروق منه على السرقة ٢٠ انها ماله كانت هبته اياها لسارقها وصدقته بها عليه لا ترفع القطع عنه فيها كما قال ابو يوسف .

في اقالة الكرام عثراتهم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيثات عثراتهم،

الحدود

الحمدود مستثناة عن ذلك والمراد بدوى الهيئات اهل المروة والصلاح يبينه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحافوا عن عقوبة ذوى المروة والصلاح ، والمأمورون بالتجافي عن زلات ذوى الهيئات هم الائمة الذين اليهم اقامة العقوبات على ذوى الجنائيات ، روى عن محمد بن ابى بكر بن عمرو بن حزم انه قضى بذلك فى رجل من آل عمر بن الخطاب شج رجلا وضربة فارسله . وقال انت من ذوى الهيئات وعن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم .

ويحتمل ان يكون المأمور هو المجنى عليه او اولياؤه لان الجنابة لما لم تكن خلقا لهم ولاعادة وانما كانت منهم هفوة فكان الاحسن بهم الصفح وترك حقوقهم فيها كما فى سائر الحقوق الواجبة لهم لا الائمة فان الحقوق ليست لهم . وكما ان الحقوق المالية لا ربا بها العفو وفى الدماء المحرمة لا ولياؤها كذلك فى الاعراض العفو لا صحابها لا الائمة الذين يقيمونها لهم قال صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم حرام عليكم ، والزلات التى امرنا بالتجافي عنها هى ما لم يخرج فاعلمها من دائرة ذوى المروات فاما من اتى حراما قذفا او ما سواه مما يوجب الحسد فلا يجب التجافي عنه لانه خرج بذلك عن ذوى الهيئات . والصلاح وصار من اهل الفسق فيحدد رده عاله ولنغيره .

فى التعزير والتاديب

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم لا يجلد فوق عشر جلدات الا فى حد من حدود الله ، قال به الليث مرة وتركه اخرى وقال العشر على قدر الجرم فان كان غليظا غلظ فى العشر وان كان خفيفا خفف فيها وخالفه الفقهاء فقالوا . للامام ان يتجاوز العشر فى التعزير واختلفوا فى الحد الذى لا يتجاوز فيه فمنهم من قال لا يتجاوز به خمسة وسبعين سوطا وهو قول ابن ابي ليلى وقيل لا يتجاوز تسعة وسبعين سوطا وهو قول ابى يوسف مرة ومنهم من قال له ان يتجاوز به اكثر الحد ود على قدر الجرم وهو قول مالك بن انس وابى يوسف مرة وقال

مرة ثالثة بقول ابي حنيفة وانما وسع لهم خلاف هذا الحديث لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر اربعين ولم يكن ذلك حدا منه في الخمر اربعين وانما قصده الى جلد لا توقيت فيه بدليل ما روى عن علي انه قال من شرب الخمر فجلدها فمات وديناه لانه شيء صنعناه . وانه قال ما حددت حدا فمات فيه فوجدت في نفسي الا الخمر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبين فيها ، وقد جلد ابوبكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر اربعين وجلده عمر فيه باستشارة الصحابة ثمانين ولو كانت الاربعون فيها حدا لما تجاوزته هـ وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بسكران فامر من كان عنده فضربوه بما كان في ايديهم ثم حثا عليه التراب ثم اتى ابوبكر بسكران فتونى الى معهوده فضربه اربعين ثم اتى عمر بسكران فضربه اربعين .

وكان ضرب ابي بكر وعمر على التحري لضرب النبي صلى الله عليه وسلم لان ذلك الضرب كان مقصودا به الى عدد معلوم واذا كان الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حدا كان فيه تجاوز العشرة الاسواط في التنزيه فعارض ذلك ما روى فيها فلما تعارضا ولم يعلم الناس من المنسوخ وسع النظر للمخالفين في ذلك ووجب طلب الاولى فكان ما ثبت في عقوبة شارب الخمر اولى مما روى عنه في العشر جلدات لعمل الصحابة من بعده وروى ان علي بن ابي طالب اتى بالنجاشي قد شرب الخمر في رمضان فضربه ثمانين ثم امر به الى السجن ثم اخرجته من القيد فضربه عشرين ثم قال انما جلدتك هذه العشرين لانفطارك في رمضان وجرأتك على الله عز وجل .

وروى عن عمر بن الخطاب قال كتب حاطب بن ابي بلتعبة الى اهل مكة فاطلع الله عز وجل نبيه فبعث عليا والزبير في اثر الكتاب فادركا امرأة فاستخرجا من قرن من قرونها فاتيا به النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه فارسل الى حاطب فقال يا حاطب انت كتبت هذا الكتاب قال نعم

يا رسول الله قال فما حملك على ذلك قال يا رسول الله اما والله اني انا صبح
 لله ولرسوله ولكني كنت غريباً في اهل مكة وكان اهل بين اظهرهم نخشيت
 عليهم فكنتيت كتاباً لا يضر الله ورسوله وعسى ان تكون فيه منفعة لاهل قال
 عمر فاخترت سبيى ثم قلت يا رسول الله مكنتى من حاطب فانه قد كفر
 فا ضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب ما يدريك لعل الله
 عز وجل اطلع على اهل هذه العصاة من اهل بدر فقال (اعملوا ما شئتم فقد
 غفرت لكم) .

- وفيما روى عن ابن عباس من ان الشرا ب كانوا يضربون على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصا حتى توفى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فكانوا في خلافة أبي بكر اكثر منهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ١٠
 فقال ابو بكر لو فرضنا لهم حد انتونحنى نحو ائما كانوا يضربون في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فكان ابو بكر يجلد هم اربعين حتى توفى ثم كان عمر من
 بعده يجلد هم كذلك اربعين حتى اتى برجل من المهاجرين الاولين وقد شرب
 فامر به ان يجلد فقال لم تجلدنى ؟ بينى وبينك كتاب الله فقال عمر وائ كتاب
 الله تجد ان لا اجلدك قال ان الله يقول في كتابه (ائس على الذين آمنوا ١٥
 وعملوا الصالحات) الآية فامن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا
 وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا ، شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا
 واحداً والخنديق والشاهد فقال عمر ألا تردون عليه قوله فقال ابن عباس ان هؤلاء
 الآيات انزل ان عذرا للمهاجرين وحجة على الباقيين فعذر الما ضون بأنهم لقوا الله
 عز وجل قبل ان تحرم عليهم الخمر والميسر والانصاب والالزام) ثم قرأ حتى اتم
 (يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والالزام) ثم قرأ حتى اتم
 الآية الاخرى فان كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم
 اتقوا واحسنوا فان الله تعالى قد نهى ان يشرب الخمر قال عمر صدقت قال عمر
 فماذا يترون؟ قال على نرى اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى

وعلى المفتري ثمانون جلدة فامره عمر فخلد ثمانين والمعنى فيما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في رفعه العقوبة عن حاطب لانه كان من اهل بدر وعدم رفع عمر العقوبة عن قدامة وهو من اهل بدر هو ان من السنة اقالة ذوى الهيئات عثراتهم الا في حد من حد وداقه وكان الذى من حاطب لا يوجب حد افتجاني له رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه لانه من ذوى الهيئات لشهوده بدرا ولما كان عليه من الامور المحموده وكان الذى من قدامة فيه حد فلم يرفعه عمر عنه ولا الصحابة فارتفع التضاد عن هذه الروايات بحمد الله .

في من افتري على جماعة

روى ان هلال بن امية قذف امرأته في زمن نبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحابة فقال انبي صلى الله عليه وسلم البينة اوحد في ظهرك فقال اذا وجد احدا من رجلا مع امرأته التمس البينة قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والا حد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصاديق وليزرن الله في امرى ما يبرئ ظهري من الحد فنزلت آية اللعان .

في قواه صلى الله عليه وسلم البينة والا حد في ظهرك دليل على ان الذى وجب عليه حد واحد وهو بقذفه اياها بشريك قاذف لما جميعا كما يقول ابو حنيفة ومالك واصحابهما خلافا لغيرهما من يرى عليه لكل واحد منهما حدا وهو موافق لما كان في قذف عائشة رضى الله عنها قالت لما انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم نوح فجلس على المنبر قتلا على الناس ما انزل الله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبية ، انكم لا تحسبوه شرالكم) الآية قالت ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر برجلين وامرأة فضربوا احدى ثمانين وثمانين وهم الذين تولوا كبر ذلك حسان ومسطح وحننة ، قال الطحاوى ، ولا نعلم عن احد من الصحابة ولا عن التابعين خلاف هذا .

في زنا الامم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان

- ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها
 ولو بضيف، قال ابن شهاب لا ادرى بعد الثالثة ام الرابعة والضيفير الجبل قيل
 في قوله ولم تحصن دليل على انها اذازنت وقد احصنت فحكها بخلاف ذلك والا
 لم يبق لذكر الاحصان فائدة وما روى عثمان بن الاسود انه قال ليس على العبيد
 حدود يعارض قوله تعالى (فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على
 المحصنات من العذاب)، قرأ بعضهم بالفتح وهو قرأة عبدالله بن مسعود روى
 ان معقل بن مقرن سأله فقال امتى زنت قال اجلدها خمسين قال انها لم تحصن
 قال أليست مسلمة؟ قال بلى قال فاسلامها احصانها. وقرأ بعضهم بالضم وهو قرأة
 ابن عباس يعني اذا احصن بالازواج وفيه انها اذا زنت قبل التزوج لا يجب
 عليها حد، وما ورد في جلد الامة اذا زنت ولم تحصن يكون على الادب لا على
 الحد ولهذا لم يذكر فيه حد ابل ذكر جلد الكن ذكر التوقيت يدل على انه
 حد اذ الادب لا توقيت فيه وانما هو على مقادير الاجرام، روى ابو هريرة قال
 اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال جاريتى زنت فتبين زناها قال اجلدها
 خمسين ثم اتاه فقال عادت فتبين زناها قال بعها ولو بحبل شعر اسود .
 وروى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا زنت امة
 احدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها قال ثلاث مرات ثم قال في الثالثة او الرابعة
 ثم يبيعها ولو بضيف، قال سفيان الثوري التعيير فعلنا انه الحد لا الادب يؤكده
 ما روى عن علي بن ابي طالب قال زنت جارية للنبي صلى الله عليه وسلم فامرني
 ان اقيم عليها الحد فاذا هي لم تحف من دمها ولم تطهر فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم
 انها لم تحف من دمها ولم تطهر قال فاذا طهرت فاتم عليها الحد، وقال اقيموا
 الحدود على ما ملكتم ايما نكم من غير شرط احصان ويحتمل ان الله تعالى كان
 اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بحمد الاماء اذا زنين قبل الاحصان انه خمسون فاعلم
 النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الناس وكان المنتظر فيمن بعد التزويج ما هو اغلظ
 من ذلك اذ كان هو المهود في الحرائر ثم ابان الله ان حكمهن بعد الاحصان

حكهن قبله تخفيفا ورحمة بقوله (فاذا احصن فان أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب).

وكان استقاط الاشتراط من قوله ولم تحصن تخفيفا كما سقط
الاشتراط في قصر الصلاة من قوله (ان خفتم) فان القصر رفع الله تعالى الجناح
فيه مع الخوف ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم رفعه مع الا من بقوله صدقة
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ، وسأوى بين الخوف والأمن ، لا يقال ،
لما ردهن الى نصف ما على المحصنات وهو الرجم الذي لا ينقسم كان عليهن بكليته
قياسا على القطع في السرقة ، لان الاجماع ، منع من ذلك اذ لا خلاف انها
اذا زنت لا رجم عليها ففي اجماعهم دليل على ان المراد به نصف الجلد الذي على
المحصنات بالحرية لان نصف الرجم الذي على المحصنات بالتزويج .

في اقامة الحد في الحرم

روى عن عبد الله بن عمر وقال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر فزلوا بقبر ابي رغال فقال هذا قبر ابي رغال وهو ابو ثقيف وكان
امرا من ثمود وكان منزله بالحرم فلما اهلك الله عز وجل قومه بما اهلكهم به
منعه لمكانه من الحرم وانه نخرج حتى اذا بلغ ههنا اصابته النقرة بهذا المكان
ودفن فيه وآية ذلك انه دفن معه غصن من ذهب ان اتم نبشتم عنه اصبته و
معه فابتدره الناس فاستخرجوا منه الغصن ، فيه ان الحرم يمنع في الجاهلية من
العقوبات إلثي معها اتلاف الانفس فكان في الاسلام مثل ذلك أ. منع ويؤكد
ما روى عن ابن عباس من اصاب حدا في الحرم اقيم عليه وان اصابه خارج
الحرم ثم دخل الحرم لم يكلم ولم يجالس ولم يبايع حتى يخرج من الحرم
في مقام عليه الحد ، وعن ابن عمر لو وجدت قاتل عمر في الحرم ما هجته ، وقوله
تعالى (ومن دخله كان آمنا) ، لا يجوز تخصيصه بالصيد فانه جهل باللغة لان من
لا يكون الا ابنى آدم ويكون لمن سواهم ما قال تعالى (وما أكل السبع

الاما

الاما ذكيتم وما ذبح على المنصب) ونظائر كثيرة وقد تستعمل ما بمعنى من كما في قوله تعالى (الاما ملكتم ايمانكم) (ووالد وما والد) واما من فلا تستعمل مكان ما في حال وما روى عن ابن عباس وابن عمر قال به ابو حنيفة واصحابه ولا تعلم لاحد من الصحابة خلافا لها والقرآن نزل بلغتهم وهم العالمون بما خوطبوا به فيه والله اعلم .

في وطء البهيمة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة معه فقيل لا بن عباس ما شأن البهيمة ؟ فقال ما سمعت في ذلك شيئا ولكني ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يؤكل لحما او ينتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل ، وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوها ، قال الطحاوي الحديثان مردودان الى ابن عباس وقد وجدنا من وجوه صحاح ما يدفع ذلك روى عنه بطريق صحيح انه قال ليس على من اى بهيمة حد ، فان كان الحديثان غير صحيحين كفينا مؤنتها وان كانا صحيحين فابن عباس لم يقل بعد النبي صلى الله عليه وسلم ما يخالفه الا بعد ثبوت نسخه عنده وفي ذلك ما دل على سقوط الحديثين وجوب تركها ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير نفس وفيه ما يدفع القتل بما سواها الا ان تقوم الحجة بالحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بها غيرها ولم نجد ذلك .

في وطء المحارم

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على ذات محرم فاقتلوه ومداره على ابراهيم بن اسمعيل وهو متروك الحديث

وقوله لا يجل دم امرء مسلم، الحديث، يوجب رد من اتى ذات محرم منه الى الحد الذي ذكره الله في كتابه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزنا.

في اللواط

- روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الذي يعمل عمل قوم لوط فارجموا الاعلى والاسفل ارجوها جميعا . وعن ابن عباس مرفوعا قال . من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به . والمراد بالقتل هو الرجم اذا قتل بما سوى الثلاثة الاشياء المذكورة لا يجوز ، ثم الحديث مطابق عن قيد الاحصان فيحتمل ان يكون هذا الفعل خص بذلك سماعا واحتمل ان يكون قاله راياء وعن الحسن وعطاء حد اللواطى حد الزانى وعطاء من اصحاب ابن عباس - قال الطحاوى اذا وجب ان يرد حد المحصن في ذلك الى حد الزانى وجب ان يرد حد البكر فيه الى حد الزانى وقد وجدناهم لا يختلفون في وجوب الغسل منه وان لم ينزل كما في الفرج فيجب الفرق بين المحصن وغيره كما في الفرج ايضا - فان قيل اذا وطئها بشبهة في دبرها لا يجب مهر بخلاف قبلها فليكن في الحد كذلك - قلنا - قياس الحد على الغسل وهما حق الله اولى من قياسه على المهر الذي هو حق الآدمي وهذا قول ابى يوسف ومحمد جميعا .

في زنا اهل الذمة وشهادتهم

- روى جابر قال زنى رجل من اهل فديك فكاتب اهل فديك الى ناس من اليهود بالمدينة ان يسئلوا محمدا عن ذلك فان امركم بالحد فحدوه وان امركم بالرجم فلا تأخذوه فسالوه عن ذلك فقال ارسلوا الى اعلم رجلين فيكم فآؤوه برجل اعور يقال له ابن صوريا وآخر فقال انبى صلى الله عليه وسلم انما اعلم من قبلكما فقالا قد نحلنا ذلك قومنا فقال انبى صلى الله عليه وسلم ليس عندكما التوراة فيها حكم الله ؟ فقال بلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم شديتكما بالذى فلق البحر لبنى اسرائيل وانزل التوراة على موسى وانزل المن والسلوى وظلل عليكم الغمام

وانماكم

وانجاسكم من آل فرعون ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟ فقال احد هما
الآخر ما نشدت بمثله قط ثم قال لا نجد أن النظر زنية والاعتناق زنية والقبلة
زنية فاذا شهد اربعة انهم رأوه يبدؤ ويعيد كما يدخل الميل في السحلة
فقد وجب الرجم فقال صلى الله عليه وسلم هو ذاك فامر به فرجم ونزلت (فان
جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم) الآية ، قيل انها محكمة غير منسوخة والنبي
صلى الله عليه وسلم انما رجم اليهودى باختياره ان يرحمه وكان له ان لا يرحمه
لقوله (او اعرض عنهم) اى فلا تحكم عليهم وخالفهم آخرون فقالوا هي منسوخة
لقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم) .

روى عن ابن عباس قال نسخت من المائدة آيتان (فان جاؤك فاحكم

- بيهم او اعرض عنهم) فردهم الى احكامهم فنزلت (وان احكم بينهم بما انزل الله) ١٠
قال فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم على كتابنا وحكم من بعده
صلى الله عليه وسلم في ذلك كحكم النبي صلى الله عليه وسلم فان قلنا بانها منسوخة
فالحكم بينهم مفترض واجب وان لم تقل بذلك فالحكم بينهم هو الاولى من
الاعراض عنهم لانه اذا حكم بينهم فقد سلم على القولين لانه فعل الواجب والباطل
وان لم يحكم بينهم فقد ترك فرضا واجبا عليه في احد القوانين فالاولى به ان
يفعل وقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) يحتمل معناه ان يحاكموا
اليك ويحتمل ان وقفت على ما يوجب لك الحكم عليهم وان لم يتحاكموا اليك
وقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه يهودى قد حمم وجهه
وقد ضرب يطاف به فقال صلى الله عليه وسلم ما شأن هذا؟ فقالوا زنى قال
فانجدون في كتابكم قال يحمم وجهه ويعزر ويطاف به فقال انشدكم بالله ٢٠
ما تجدون حده في كتابكم فاشاروا الى رجل منهم فسأله رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الرجل نجد في التوراة الرجم ولكنه كثير في اشرافنا فذكر هنا
ان نقيم الحد على سفلتنا وندع اشرافنا فاصطلحنا على شيء فوضعنا هذا فرجمه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انا اولى باحياء ما اماتوا من امر الله

عن وجل ، ففيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ذلك اليهودي من غير ان يتحاكم اليه اليهود في ذلك فكان اولى الاحتمالين ما وافق الحديث ومن ذهب الى ترك الرجم في اهل الذمة وهم ابو حنيفة والثوري وزفر وابو يوسف ومحمد قال ان الحكم في التوراة الرجم احسن اولم يحسن على ما يدل عليه ظاهر الآقاو من غير اشتراط الاحصان وكان ذلك قبل ان ينزل الله تعالى في كتابه في حد الزنا ما انزل من المسالك في البيوت والايذاء ثم نسخه بما في سورة النور بقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر تجلد وتنفى والثيب تجلد وترجم فبين حد كل صنف وقال عبد الله بن عمر من اشرك بالله فليس بمحصن بعد ان علم برجم رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان رجه من اليهود واذا لم يكونوا محصنين لم يكونوا مرجومين وذكر عن مالك ان النصراني اذا اسلم ثم زنى وهو متزوج في النصرانية لا يكون محصنا حتى يطأ زوجته بعد الاسلام واذا كان كذلك دل على ان من اسباب الاحصان التي يجب بها الرجم في الزنا الاسلام وفي حديث ابن عمر ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شان الرجم؟ الحديث ، مجىء اليهود بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على انها لم ياتيا باختيارها وعدم طلب الشهود الاربعة من المسلمين يدل قبول شهادة اليهود عليهما وقد جاء في حديث جابر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يهودى ويهودية قد زنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ما يمنعكم ان تقيموا عليهما الحد فقالوا كنا نفعل اذ كان الملك لنا وفيما فاما اذ ذهب ملكنا فلا نجترئ على القتل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتوني باعلم رجلين منكم فاثوه با بن صوريا وآخر فقال لهما اتما اعلم من وراءكما قالا كذلك يقولون فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانشدكما بالذى انزل التوراة على موسى كيف تجدون حدهما في التوراة فقالا لا نجد ان الرجل

يقبل المرأة زنية وفيه عقوبة والرجل يوجد على بطن المرأة زنية وفيه عقوبة
فاذا شهد اربعة نفر انهم رأوه يدخله في فرجها كما يدخل الميل في المكحلة
رجما فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني بشهود فشهد اربعة منهم
على ذلك فرجمها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وعلى ذلك وجدنا المتقدمين من ائمة الامصار في الفقه يجيزون شهادة
اهل الكتاب بعضهم على بعض وان اختلفت مللهم ففيه خلاف، منهم شريح
وهو قاضي الخلفاء الراشدين عمر وعثمان وعلي، والشعبي كان يجيز شهادة بعضهم
على بعض ومنهم عمر بن عبدالعزيز كان يجيز شهادة اهل الملل بعضهم على بعض
ومنهم ابن شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه والليث اذا اتفقت مللهم كالنصراني
على النصراني واليهودي على اليهودي قال ابن وهب خاف مالك معلميه كابن ١٠
شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه في رده شهادة النصارى بعضهم على بعض وعن
يحيى بن اكرم جمعت قول مائة فقيه من المتقدمين في قبول شهادة اهل الكتاب
بعضهم على بعض الا عن ربيعة فانه وجدت عنه قبولها ورددها وانما جاز شهادتهم
دون الفساق مثلا لان الكفر لم يخرجهم عن ولاية بعضهم على بعض في تزويج
بناتهم والبيع على صفارهم كما اخرج اهل الفسق فسقهم عن ذلك ولانه يجوز ١٥
تقرير الكافر على كفره ولا يجوز تقرير الفاسق على فسقه وهو قول ابي حنيفة
وابي ليلى والثوري وسائر الكوفيين الا ان ابا ليلى يعتبر اتفاق الملة للقبول وعن
ابن عمر ان اليهود ذكر والرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا وامراة
منهم زنيا فقال ما تجدون في التوراة فقالوا نفضحهم ويجلدون فقال عبد الله
ابن سلام كذبتم ان فيها الرجم فنشر والتوراة فوضع احدهم يده على آية ٢٠
الرجم فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق
محمد فامرهم ففرجها انما امرهم بالرجوع الى التوراة التي اعلمه الله ان اعلمها
بدلوها لاعلام الله عز وجل اياه ان الرجم في التوراة وانه مما اخفاه اليهود

فأمرهم بالانتيان بها لإقامة الحجة عليهم دل عليه ما روى عن ابن عباس من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قال تعالى (قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) الآية .

كتاب الحراب

- عن ابن عباس (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية نزلت في المشركين فمن تاب منهم قبل أن يقدروا عليه لم يكن عليه سبيل وليست تحر هذه الآية المسلم من الحدان قتل او افسد في الارض او حارب الله ورسوله ثم لحق بالكفار ثم تاب قبل ان يقدروا عليه لم يمنعه ذلك عن اقامة الحد الذي اصابه وروى عن انس انها نزلت في العربيين الذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم فعلى هذا تكون الآية في المرتدين والحق انها تعم كل محارب ساع بالفساد مسلما كان او مرتدا او معاهدا او غيره لان سبب العقوبة قد يكون من المسلم وغيره وهي المحاربة التي هي العداوة لله عز وجل بالافعال التي لا يرضى بدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل وهو يبكي عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فر عمر وقال ما يبكيك؟ فقال شيء سمعته من صاحب هذا القبر قال وما هو؟ قال سمعته يقول ان يسيرا من الرياء شرك ومن عادى اولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة، الحد يث ، وما يدل عليه ما روى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل قتل امرء مسلم يشهد أن لا اله الا الله الا باحدى ثلاث زان بعد احصائه او رجل قتل فقتل به او رجل خرج محاربا لله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى من الارض .

وروى عنها لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، زان محصن يرحم او رجل قتل متعمدا فيقتل او رجل خرج من الاسلام لمحارب الله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى من الارض ، والرواية الاولى اولى لانه لما قال

لا يحل

لا يحل دم امرء مسلم دل ان هذه الخصال لا تكون الامع الاسلام ويحتمل انه اراد بقوله خرج من الاسلام اى خرج عن جملة اهل الاسلام الى الخروج عليهم بسيفه فيكون ذلك موافقا للرواية الاولى وانما تركنا ما فيه من تخيير الامام في عقوبات المحارب لقول ابن عباس اذ اخرج الرجل محاربا فاخاف السبيل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، وان هو قتل . ولم يأخذ المال قتل وان هو اخاف السبيل ولم يأخذ المال نفى واليه ذهب ابو يوسف ومحمد فاما ابو حنيفة يقول اذا اخذ المال وقتل كان الامام بالخيار ان شاء قطع يده ورجله من خلاف ثم قتله وان شاء قتله فقط وحكى التخيير عن جماعة من السلف وهو مذهب مالك وفيه نظر لانه يستعمل التخيير ما لم يقتل او يطل مكثه في المحاربة فاذا كان كذلك كان حكمه ان يقتله فقد عاد .

كوله بذلك الى قول من يجعل الآية على المراتب لا على التخيير وانما لم يجز ان يقتل بالمحاربة اذا لم يوجد منهم قتل لما روى عن عثمان قال وهو محصور في الدار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، رجل كفر بعد اسلامه او زنى بعد احصائه او قتل نفسا بغير نفس فوالله ما زينت في جاهلية ولا اسلام ولا تمنيت بدني بد لا منذ هداني الله عز وجل ولا قتلت نفسا فبهم تقتلونى؟ ثبت بهذا انه لا يحل دم من خرج من المسلمين بغير وجه حتى يكون في ذلك القتل وعن انس في قوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قال هم قوم من عكل قطع النبي صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم .

وروى عنه ايضا قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حى من احياء العرب فاسلموا وبايعوه فوقع الموم وهو البرسام فقالوا يا رسول الله هذا الوجع قد وقع فلوانت لنا فخرجنا الى الابل فكنا فيها قال نعم انرجوا فكونوا فيها فخرجوا فقتلوا احد الراعيين وذهبوا بالابل قال وجاء الآخر وقد جرح فقال

قد قتلوا صاحبي وذهبوا بالليل وعنده شباب من الانصار قريب من عشرين
فارسل اليهم وبعث معهم قائفا يقص آثارهم فاقى بهم فقطع ايديهم وارجلهم
وسمل اعينهم زاد بعض الرواة ثم نبذهم في الشمس حتى ماتوا .

وروى ان الحجاج سأل له عن اعظم عقوبة عاقب بها النبي صلى الله عليه
وسلم فحدثه بالذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل
اعينهم ولم يحسمهم والقاهم بالحرّة ولم يستقم حتى ماتوا ، استدلل بعض الناس
بذلك لما ذهب اليه ابو حنيفة في المحاربين اذا اخذوا المال وقتلوا ان الامام فيه
بالخيار ان شاء جمع بين القطع والقتل وان شاء اقتصر على القتل خلافا لابي
يوسف فانه قال لا يجوز الا القتل المجرد وقوله اولى لانه لما جاز ترك قطع
الايدي والارجل والاكتفاء بالقتل علمنا ان القطع ليس بمحداد لو كان حدا لما جاز
تركه والقطع الذي اقيم على اولئك القوم كان قبل النهي عن المثلة فكان له
حينئذ ان يقتل من حل قتله بقطع الايدي والارجل وترك حسمها ومنع اهلها
من الطعام والشراب حتى يموتوا بذلك لا لأنه كان حدا عليهم قطع الايدي
والارجل ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم سمل اعينهم اراد منه به قتلهم لا ما سوى
ذلك من حد عليهم ثم منع من ذلك بنهيه صلى الله عليه وسلم عن المثلة لأنه لا خلاف
فيما لو قطعوا الاذان والارجل والايدي انه لا يفعل بهم مثله وانه يقتصر على
المنزل في آية المحاربة وقيل انما سمل اعينهم لانهم سملوا عين الراعي وهو ممنوع
وفيما روى عن ابن مسعود مرفوعا ان اعف للناس قتلة اهل الايمان ، وعنه انه
قال يقال اعف الناس قتلة اهل الايمان ولم يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم . ٢٠

وروى عن ابراهيم النخعي انه كان مع علقمة في المسجد فرأى الناس
يعدون نحو باب القصر فقال ما لهم فقل ان زيادا مثل ابن لكمة قال كان يقال
احسن الناس قتلة المسلم .

لا يقال

لا يقال هذا يدفع مارو ويتحوه فيما فعل بالعربيين ويدفعه ايضا ماروى
عن شداد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا دُبحتم
فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته ، فاذا ابوح قتل ابن آدم
صار كسائر الحيوانات بل اولى لان الذى كان من الرسول صلى الله عليه وسلم
فى العربيين هو الحكم يومئذ قبل نزول آية المحاربة ثم نسخ ألا ترى ان رجم
فى ذلك المدة حتى يموت بذلك وان هرب اتبع حتى يؤتى على نفسه قد يتسع
الزانى المحصن بالنسبة الى القتل بالسيف ومع هذا مشروع اليوم فالخالص
انه لا يخرج عن عقوبات الله تعالى الى ما سواها مما هو اكثر منها .

في المرتبة

روى ان على بن ابي طالب اتى بقوم زنادقة ارتدوا عن الاسلام ١٠
 ووجدوا معهم كتب فامر بنا رفا فجئت فالتقاهم فيها وكتبهم فبلغ ذلك ابن
 عباس فقال لو اني كنت لقتلتهم لقوله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه
 ولم احرقتهم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا باعذاب الله ، ذهب بعض الى ان
 المرتد عن الاسلام يجب قتله تاب او لم يتب وجعل الارتداد موجبا للقتل
 جزاء لما كان منه كاسارق والزاني لا يسقط الحد عنهما بتوبتهما والحجة لمن ١٥
 خالفهم ان اسم الزنا والسرقة لا يفارقهما وان تاب بخلاف المرتد اذا عاد الى
 الاسلام لم يجز ان يسمى كافرا لانه مسلم فاستحال ان يسمى كافرا مسلما
 في حال واحد قال تعالى (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا) فثبت
 منهم الايمان بعد كفرهم فعقلنا ان من ازمه اسم معنى ولم يزل ذلك الاسم
 عنه فهو من اهله تقام عليه عقوبته وان زال ذلك الاسم عنه زالت العقوبة عنه ٢٠
 وروى ان رجلا من الانصار ارتد فلحق بمكة ثم ندم فارسل الى قومه
 ساوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة ؟ فانزل الله تعالى (كيف
 يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم) الى قوله (الا الذين تابوا) فكتبوا بها اليه

فرجع واسلم .

ولا يعارض بقوله تعالى (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) لان المراد به الشرك حتى يموت عليه كما قال (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر) الآية روى عن ابن عباس في قوله تعالى (لا اكره في الدين) قال كانت الانصارية لا يعيش لها ولد فتحلف ان يعاش لها ولد ليهود نه فلما اجليت بنو النضير اذا فيهم ناس من ابناء الانصار فقالوا يا رسول الله ابناءنا واخواننا فيهم فنزل (لا اكره في الدين) يعنى من شاء لحق بهم ومن شاء دخل في الاسلام لاخلاف فيمن اسلم وله ولد صغير انه يصير مسلما باسلام ابيه وان اختلف في اسلام الام فيجعله ابو حنيفة واصحابه والشافعي كاسلام الاب خلافا لمالك وهذه مسألة مختلف فيها فقال طائفة من انتحل دين اليهودية من العرب صار منهم وله حكمهم في حل الذبيحة والنكاح عن ابن عباس كلوا من ذبائح بني تغلب وتزوجوا من نسايتهم قال تعالى (ومن يتولم منكم فانه منهم) ، وهو قول ابي حنيفة واصحابه ولا فرق بين دخولهم في الجاهلية او في الاسلام وخالفهم طائفة فقالوا لا تحل ذبائحهم ونساؤهم وهو قول ابن مسعود وعلى بن ابي طالب روى عن عبد الله كان ينهى عن ذبائح اليهود ونصارى العرب وان ذكروا اسم الله عز وجل وعن عكرمة سألت عليا عن ذبائح نصارى العرب قال لا تحل ذبائحهم فانهم لم يتعلقوا من دينهم الا بشرب الخمر .

وفيه انهم لو تعلقوا بشرائع دينهم كلها لكانوا مثلهم وقال آخرون منهم الشافعي ان كان ذلك منهم قبل نزول الفرقان خلى بينهم وبين ذلك وان كان بعده منعوا وليس هذا بشيء لانه لو كان يفترق لكشف صلى الله عليه وسلم من خلى بينه وبين اليهوديه من ابناء الانصار هل كان ذلك بعد نزول القرآن او قبله لان الفرقان كان انزل عليه بمكة والمدينة بعد ان قدمها مهاجرا تسع سنين الى ان اجلى بنى النضير حتى يعلم حقيقة الامر في ذلك وكيف يؤخذ كافر

دخل

دخل في الكفر برجوع الى كفر آخر انما يؤخذ الناس بالرجوع الى الاسلام
لاغيره .

في الدا خل بيت غيره بغير اذنه

- روى عن علي بن ابي طالب قال كان الناس قد كثروا على ما روية في
تبطي كان يختلف اليها فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فان وجدته
عند هاتفا قتله فقلت يا رسول الله اكون في امرك كالسكة المحماة وامضى لما
امرني لا يثنيني شيء ام الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال الشاهد يرى ما لا يرى
الغائب فتوشحت سيفي ثم انطلقت فوجدته خارجا من عندها على عنقه حرة فلما
رايته اخترطت سيفي رأني اياه اريد اتى الجرة وانطلق هاربا فرق نخلة فلما
كان في نصفها وقع مستلقيا على قفاه وانكشف ثوبه عنه فاذا انا به احب امسح
ليس له شيء مما خلق الله للرجال فاعمدت سيفي وقتلته قال حه انا رجل من
القبط وهي امرأة من القبط زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم احتطب لها
واستعذب لها فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الحمد لله
الذي يصرف عما السوء اهل البيت ، فيه حل قتل من دخل بيت غيره بغير
اذنه كما حل فناء عين من اطلع في بيت غيره على ما روينا من غير قصاص ولادية
ويكون هذا مضيا الى قوله لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، لان
الاحكام لم تبق على ما كانت عليه يوم قال صلى الله عليه وسلم ذلك القول
ألا ترى ان من شهر سيفه على رجل ليقته فقد حل له قتله ومن اريد ماله
فكذلك فكما لحقت هذه الاشياء بالثلاث فكذلك يلحق هذا ، وقال القاضي ،
فيه نظر لانه انما يصح هذا لو ثبت تقدم قوله لا يحل دم امرء مسلم على هذا
الحديث فاما اذا لم يثبت واحتمل ان يكون بعده يكون قوله لا يحل دم امرء
مسلم ناسخا له حينئذ ويجب ان لا يستباح دمه الا باجماع الذي تقوم به الحجة كما
قامت في الشاهر سيفه ليقته او يأخذ مالا على سبيل الحراية ، قلت ، ولو لا ثبت

عنده التقدم لما قال بحمله فانه اعلى كعبا من ان يقول ما لم يحط به علما سيما في حل الدم فانهم والله اعلم .

كتاب اسباب النزول

في سبب نزول (ليس لك من الامر شيء)

٥ روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة في الصبح قال اللهم العن فلانا على ناس من المنافقين فنزل قوله عز وجل (ليس لك من الامر شيء) او يتوب عليهم) وروى انه كان يدعو على رجال من المشركين يسميهم باسمائهم حتى نزل ليس لك من الامر شيء .

وعن انس انه صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم احد وشج بفعل يسالت الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربا عيته وهو يدعوهم الى الله عز وجل فانزل الله (ليس لك من الامر شيء) الآية ، يبعد ان يكون النزول الواحد لسببين لان غزوة احد كانت في سنة ثلاث وفتح مكة في سنة ثمان ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ويبعد النزول مرتين اذ لو كان كذلك لوجدت في موضعين فالاولى انها نزلت قرآنا لواحد من السببين والله اعلم ايها هو ثم انزلت بعد ذلك للسبب الآخر ١٥ لاعلى انها قرآن لاحق بما قبله من القرآن ولكن على اعلام الله انه ليس له من الامر شيء وان الامر الى الله وحده يتوب على من يشاء ويعذب من يشاء وهذا اقرب الاحتمالات واولاها .

في سبب نزول (لا تحسبن الذين

يفرحون بما أوتوا)

٢٠

روى ان رافع بن خديج وزيد بن ثابت كانا عند مروان بن الحكم وهو امير المدينة فقال مروان لرافع في اي شيء انزلت هذه الآية ؟ قال رافع انزلت في ناس من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

هذا

(١٩)

- سفر تخلفوا عنه فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اعتذروا اليهم وقالوا ما حبسنا عنكم الا السقم والشغل ولوددنا ان اكنا معكم فانزل الله تعالى هذه الآية فيهم، فكان مروان انكر ذلك وقال ما هذا فجزع رافع من ذلك وقال لزيد انشدك بالله هل تعلم ما اقول؟ فقال زيد نعم فلما خرجا من عند مروان قال له زيد وهو يمزح معه أما تحمدي بما شهدت لك؟ فقال رافع واين هذا من هذا؟ أنشدك ان تشهد بالحق، قال زيد نعم قد حمد الله على الحق اهله .
- مع ما روى ان مروان قال لرافع اذهب الى ابن عباس فقل لن كان كل امرئ منافرح بما اتى واحب ان يحمد على ما لم يفعل معذبا لتعذب بن اجمعين فقال ابن عباس مالكم ولهذه الآية انما نزلت في اهل الكتاب ثم تلا (واذاخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب) الآية ثم تلا (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية قال ١٠ ابن عباس سألم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكنتموه اياه واخبروه بغيره فخرجوا وقد اروه انهم قد اخبروه بما سألم فاستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما اتوا من كتابهم اياه ما سألم عنه . ليس في هذا تضاد لاحتمال الامرين جميعا على ما ذكره رافع وعلى ما ذكره ابن عباس فانزل الله عز وجل الآية بما كان في المنافقين وبما كان من اهل الكتاب ولم يعلم واحد الفريقين ما علم الآخر ١١ فحدث كل فريق بما علم مما كانت الآية نزلت فيه من السببين اللذين كان نزولها فيها لافي احدهما فلا تضاد فيما بين الروايات .

في نزول (ان في خلق السموات والارض) الآية

- ٢٠ عن ابن عباس قالت قرش للنبي صلى الله عليه وسلم ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً فانما اصبح ذهباً اتبعناك، فدعاه به فاتاه جبريل فقال ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت اصبح لكم ذهباً ومن كفر عذبتة عذاباً اليم اعذبه احدا من العالمين وان شئت فتحت لكم باب التوبة والرحمة، فقال بلى يا رب

باب التوبة والرحمة .

- وروى عنه قال اتت قریش اليهود فقالوا ما جاءكم به موسى من الآيات قالوا عصاه ويده بيضاء لنا ظرين واتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى فيكم قالوا يرى الاكته والابصر ويحيى الموتى فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً فدعا ربه فنزلت (ان في خلق السموات والارض) الآية فيلتفكر وافيهـ وعن عطاء قال دخلت مع عبد الله بن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة وهي في خدرها فقالت من هؤلاء ؟ قلنا فلان وفلان قال ابن عمر حدثنا العجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكبت بكاء شديدا ثم قالت كل امره كان عجبا اتاني ذات ليلة وقد دخلت فراشبي فدخل بي حتى لصق جلده بجاذبي ثم قال يا عائشة ائذني لي لتعبد لري عز وجل قالت فقلت يا رسول الله اني لاحب قربك واحب هواك، قالت فقام الى قربة في البيت فتوضأ منها ثم قرأ القرآن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت حقوقه ثم جلس فدعا وبكى حتى رأيت ان دموعه بلغت حجزته ثم اضطجع على يمينه وجعل يده اليمنى تحت خده الايمن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت الارض ثم جاءه بلال بعدما اذن فسلم فلما رآه يبكي قال يا رسول الله تبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال ومالي لا ابكي وقد انزلت على الليلة (ان في خلق السموات والارض) الآية ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ويحك يا بلال الا اكون عبدا شكورا - لا يقال - ان هذا مخالف لما روى ابن عباس - لان النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا ربه فيما سأله قریش فخيره الله فاختر ما هو احمد لهم في العاقبة وما فيه السبب الموصل الى الجنة والمؤمن من العذاب وانزل عليه الآية التي اقام بها الحجة عليهم في الليلة التي انزلها فيه وهو في بيت عائشة فعلم ابن عباس السبب ولم تعلم ذلك عائشة فعادت الاثار الى انتفاء التضاد عنها .

في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء) الآية

عن أبي هريرة لما نزلت (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) قال رجل يا رسول الله كل عام؟ فسكت ثم أعاد الرجل عليه ثلاث مرات كل ذلك يسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو قلت كل عام ٥ لو تركتموها لكفرتم إنما أهلك الذين من قبلكم الحرج والله أواني أحلت لكم ما في الأرض من شيء وحرمت عليكم موضع خف بعير لو قعتم فيه؛ فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا) الآية .

وقد روى في سبب نزولها غير ذلك، عن أبي هريرة قال خرج

- ١٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبان قد احمر وجهه بفلس على المنبر فقال لاتسألوني عن شيء الاحد ثمكم به فقام اليه رجل فقال ابن انا؟ قال في النار و قام آخر وكان يدعي الى غير ابيه فقال من ابي؟ قال ابوك حذافة فقام عمر فقال رضيينا بالله ربا وبالا سلام ديننا وبالقراآن اما ما وبمحمد نبيا يا رسول الله كنا حديثي عهد بجاهلية وشرك والله اعلم من آباءنا، قال فسكن غضبه ونزلت (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء) ، يحتمل ان تكون السؤالات ١٥ المذكورة قبل نزول الآية ثم انزل الله بعد ذلك هذه الآية نهيا لهم عن السؤالات واعلاما انه لا حاجة بهم الى الجوابات عنها بحقائق امورها التي اريد منها لانه لا منفعة لهم ولوجهاءهم لم يضرهم اذ لو كانت الآية واردة على السببين لسكانت. موجودة في موضعين مثل قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار) وانما المنفعة في السؤال عما افترض عليهم في دينهم وعما يتقربون به الى ربهم لا عما يسوءهم او لا منفعة فيه، روى عن معاذ قال يا رسول الله اني اريد ان اسئلك عن امر ويمعنى مكان هذه الآية، قال ما هو؟ قال العمل الذي يدخلي الجنة وينجيني من النار قال قد سألت عظيما وانه ليسير شهادة ان لا اله

الا الله وانى رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان ، فاجابه عن سؤاله ولم يكره ذلك ، وروى ان سبب نزولها ما روى عن عكرمة انها نزلت في الرجل الذي سأل من ابي ، وعن سعيد بن جبیر أنه في السؤال عن البحيرة والسائبة ، وعن مقسم انها نزلت فيما سألت الامم انبياءهم من الآيات .

في سبب نزول قوله تعالى (واذ يكرهك الذين كفروا اليثبتوك) الآية

عن ابن عباس قال تشاورت قريش ليلة بمكة : اذا أصبح فائتوه بالوثاق- يريدون النبي صلى الله عليه وسلم- وقال بعضهم بل اقتلوه ، وقال بعضهم بل اخرجوه ، فأطلع الله عز وجل نبيه على ذلك فبات على فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبون انه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أصبح ورأوا عليا رد الله عز وجل مكرهم فقالوا اين صاحبك ؟ قال لا ادرى فاختصموا اثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فرأوا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم ينسج عنكبوت فكش ثلاثا .

في سبب نزول قوله تعالى (هذا ان خصمان اختصموا في ربهم)

عن قيس بن عباد عن ابي ذر أنه قال تبارز حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة فنزلت فيهم (هذا ان خصمان اختصموا في ربهم) ، وعنه عن ابي ذر قال سمعته يقسم بالله على ذلك ، وهذا ان خصمان على التثنية واختصموا على الجمع كما تقول انتهى العسكر فقتل بعضهم بعضا فالذين كفروا المتوعدون في الآية بما توعدوا والذين آمنوا

آمنوا المرادون بالآية حمزة وعلى وعبيدة بن الحارث بالوعد لهم من الله بما في الآية كأن لا محالة اذ لا يلحقه نسخ بخلاف الشرائع التي تنسخ وقد اتبع الله وعده لهم بقوله (وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد) وهو اخبار عن حالهم في الدنيا ومن كانت حاله في الدنيا محمودة كان بذلك من اهل المنازل العليا في الآخرة .

في سبب نزول قوله تعالى (لا تكوفوا كالذين آذوا موسى)

عن ابى هريرة في هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حياستيرا لا يكاد ان يرى من جلده شيء استحياء منه فاذا من آذاه وقالوا ما يستتر الا من عيب بجلده اما برص واما اذرة فاراد الله ان يبرئه مما قالوا فخلا يوما واحدا فوضع ثوبه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ من غسله اقبل الى ثوبه ليأخذه وان الحجر عدل ثوبه فاخذ موسى عصاه وطلب الحجر - الحديث ، وعن علي قال صعد موسى وهارون الجبل فأتاهما هارون فقال بنو اسرائيل انت قتلتهم كان الين لنا منك واشد حبا فاذوه فامر الله الملائكة لحملته وتكلمت بموته حتى عرفت بنو اسرائيل انه مات فدفنوه فلم يعرفوا موضع قبره الا الرخم فان الله جعله اصم ابكم ، ولا تضاد بين الحدِيثين لانه يجوز ان يكون بنو اسرائيل آذوا موسى بما ذكر في كل واحد من الحدِيثين حتى برأه الله من ذلك .

في سبب نزول قوله تعالى (انافتحنا لك فتحا مبينا)

٢٠

عن البراء اما نحن فنسمى التي يسمون فتح مكة يوم الحديبية بفتح الرضوان ، وعن انس كذلك ، وعنه انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه

وسلم مرجعه من الحديبية واصحابه يخاطبون الخزف والكتابة قد حيل بينهم وبين نسكهم ونحر واهد اياهم بالحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على آية احب الى من الدنيا جميعا فقرأها فقال رجل يا رسول الله ههنا مر يا قدين الله لنا ما يفعل بك فما يفعل بنا؟ فانزل الله تعالى (ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات) الآية، فيه اعلام ان الفتح المذكور هو ما كان في الحديبية من الصلح الذي كان بينه وبين اهل مكة الذي هو سبب افتحها وهذا من باب قولهم قد دخلنا مدينة كذا عند قربهم من دخولها وكذا اطلاق الذبيح على احد ابني ابراهيم وان لم يذبح لقربه من الذبيح .

١٠ في سبب نزول قوله تعالى (و هو الذي كف أيديهم عنكم) الآية

وعن انس ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من التمتع عند صلاة الصبح ليقتلوه فآخذهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقهم فانزل الله عز وجل (وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم) الآية، وروى ان سببها كان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رد ابا جندل و ابا بصير الى المشركين على ما كانت قاضى عليه المشركين بالحديبية لحقوا سيف البحر فقطعوا الطريق على قريش فارسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناشد بالله والرحم لما ارسل اليهم فمن اتاه فهو آمن فارسل اليهم فانزل الله تعالى (وهو الذي كف ايديهم) الآية حتى بلغ (حماية الجاهلية) وحيتهم انهم لم يقرؤا انه نبي ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين البيت ولا تضاد بين السببين لكن في الآية (يظن مكة) وانتعيم من بطنها وسيف البحر ليس من بطنها وكذا في حديث انس الظفر بهم ولا ظفر في الحديث الآخر .

في سبب نزول قوله تعالى

(يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية

روى أن الأقرع قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 أبو بكر يا رسول الله استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله
 فتكلم في ذلك حتى ارتفعت أصواتهما فقال أبو بكر لعمر ما أردت الا خلافي
 فقال عمر ما أردت خلافا قال فنزلت (لا ترفعوا أصواتكم) الآية قال فكان عمر
 إذا تكلم لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفهمه ، هذا أشبه بما روى
 أنها أنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ورواية من
 روى في الحديث ما أردت الى خلافي أولى واشبه بهما لأن ذلك استفهام من
 أبي بكر لعمر ما الذي اراد بخلافه والرواية الأخرى على سبيل الإنكار
 والخصومة التي توجب الاختلاف والشحناء وقد برأهما الله من ذلك
 وطهر قلوبهما وجعل كل واحد منهما وليا لصاحبه والاولى في سبب نزول
 (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ما روى أن رجلا
 صام يوم الشك فقالت عائشة لا تفعل فانهم كانوا يرون ان هذه الآية نزلت
 فيه ، وروى عنها انها قالت كان قوم يتقدمون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الصوم وغيره فنهوا عن ذلك ، وقال مجاهد لا تقتالوا عليه حتى يقضى الله ،
 وقال الحسن لا تسدجوا حتى يذبح ، وقال الكلبى لا تقدموا بين يديه
 بقول ولا عمل .

في سبب نزول قوله تعالى (ألم يأن

للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم) الآية

عن ابن مسعود قال ما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله تعالى بهذه
 الآية الا أربع سنين ، سببه هو ما روى عن سعد بن أبي وقاص في قوله (نحن

نقص عليك أحسن القصص) الآية قال أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زمانا قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل (نحن نقص عليك أحسن القصص) فتلاه عليهم فقالوا يا رسول الله اوحثثنا فأنزل (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها) ، كل ذلك يؤمرون بالقرآن فقالوا يا رسول الله لو ذكرتنا فأنزل (الم بأن الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) ، فكان سؤالهم القصص لتلين قلوبهم فاعلمهم الله أنه لا حاجة بهم إلى القصص مع القرآن لأنه لا ينقص عليهم انفع لهم منه ثم سألوهم أن يحدّثهم فأنزل في ذلك ما أنزل عليه من أجله وكل ذلك يردّهم إلى القرآن لأنهم لا يرجعون إلى شيء يحدّثون فيه ما يحدّثون في القرآن .

تفسير القرآن

فاتحة الكتاب

عن أبي سعيد بن المولى أنه كان يصلي قائما في المسجد فدعا به النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى أتاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تجيبني؟ أما سمعت الله يقول (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) الآية ثم قال ألا أعلمكم سورة أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد؟ فمشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كاد يبلغ باب المسجد فذكرته قائلاً يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في كتاب الله عز وجل سورة ما أنزل مثلها فسأله أبي عنها فقال كيف تقرأ إذا قمت في صلاتك؟ قلت أم الكتاب قال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة والإنجيل والقرآن - أو قال الفرقان - مثلها إنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيتني ، وللحديث طرق ففيه أن الفاتحة هي السبع المثاني والقرآن العظيم ، وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ولقد (أتيناك سبعا من المثاني

- والقرآن العظيم، وقرأها على سعيد بن جبير (بسم الله الرحمن الرحيم) الآية السابعة
وقال سعيد قال ابن عباس قد اخرجها الله لكم وما اخرجها لأحد قبلكم. ففيه ان
فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم وعن سعيد عن ابن عباس ايضا
(ولقد آتيناك سبعا من المثاني) قال فاتحة الكتاب ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن
الرحيم وقال هي الآية السابعة وقرأ بها سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن عباس .
ففيه خلاف ما في الحديث الذي قبله عنه لان في الذي قبله انها السبع
المثاني ولم يذكر غير ذلك فاحتمل ان يكون معنى قول ابن عباس (ولقد آتيناك
سبعا من المثاني) ان فاتحة الكتاب المرادة بانها السبع المثاني وان معنى (والقرآن
العظيم) اي وآتيناك القرآن العظيم دليله مجيئه بالنصب لا بالجر مع انه روى عنه
مجاهد في السبع المثاني انها السبع الطوال وعن سعيد عنه اقرأني رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني الطوال ، وهو اولى وعن علي انها فاتحة
الكتاب ، ومعنى حديث ابى سعيد بن المعلى وحديث ابى هريرة يحتمل انها
القرآن كله في الثواب كما روى ان قل هو الله احد ثلث القرآن اي في الثواب،
روى عن ابن مسعود قال أيعجز احدكم ان يقرأ ثلث القرآن كل ليلة؟ قالوا
ومن يطيق يا رسول الله؟ قال قل هو الله احد ، وعن ابى هريرة نخرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله احد
حتى ختمها، وعن انس مرفوعا جزأ الله القرآن ثلاثة اجزاء فقال قل هو الله احد
جزء منه، ففي هذه الاحاديث ان قل هو الله احد ثلث القرآن يعني في الثواب
وروى انها تعدل ثلث القرآن ، واذا جاز أن يكون قل هو الله احد ثلث
القرآن جاز أن تكون الفاتحة ايضا في الآثار التي رويت فيها انها القرآن .
يعني ثوابها كثواب كل القرآن، وروى عن عائشة قالت شكنا الناس الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم تحوط المطرفا من منبر فوضع ثم صلى ووعده
الناس يفرجون يوما قالت عائشة ونخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
بدا حاجب الشمس فقعده على المنبر فحمد الله ثم قال انكم شكونم الى جدب

جئنا بكم واستمعنا من المطر عن ابي ان زمانه عنكم وقد وعدكم الله ان تدعوه
ووعدكم ان يستجيب لكم ، ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ، ملك
يوم الدين ، لا اله الا الله يفعل ما يريد ، الحديث . فيه قراءة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ملك لا مالك وعن ام سلمة مثل ذلك تعدها باصابع احدى يديها سبع
آيات بسم الله الرحمن الرحيم .

وما روى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قرآته
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، ملك يوم الدين ،
فلا حجة لانها نعتت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً فاحتمل ان تكون نعتت قرآته
بالحمد لله رب العالمين فيما سمعته بقراءة غيره الحمد لله وعن ام حصين انها صلت
خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ مالك يوم الدين حتى بلغ ولا الضالين
قال آمين .

وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ملك يوم الدين
فلما نظرنا فيه وجدنا حديث ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الى قوله يقول العبد
ملك يوم الدين يقول الله مجدي عبدي ، وروى عنه نزال مالك مكان ملك ،
وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يقرؤون
ملك ، والصحيح عنه رواية من رواه عن الزهري عن ابي بكر وعمر ولم
يذكر فيه انسا وعن ابي هريرة من رواية ذكوان وابي صالح انه كان
يقرأ ملك .

وعن عمر كذلك مالك ، وعن الاعمش كذلك وقراءته ترجع
الى عبيد الله بن مسعود وهي قراءة عاصم وترجع قراءته الى علي بن ابي
طاب ووجدنا عن حمزة قراءة ملك وقراءته ترجع الى علي وابن مسعود
وكذلك يقرأها نافع واختار ابو عبيدة قراءة ملك على مالك لان في ملك
ما ليس في مالك لانه لا يكون ملكا الا ما لكا وقد يكون ما لكا غير ملك

واحتج

واحتج عاصم على من قرأ ياك فقال يلزمه ان يقرأ (قل اعوذ برب الناس مالك الناس) فقال ابو بكر نعم لموا فقتنه عاصم اولا يقرؤن (فتعالى الله المالك الحق) واحتج بقوله (قل اللهم مالك الملك) والاولى ان يرد هذا الحزب المختلف في قراءته الى ما سمى به نفسه في كتابه (قل اعوذ برب الناس ملك الناس) (هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) (يسبحه ما في السموات وما في الارض الملك القدوس).

سورة البقرة قوله تعالى (ما ننسخ من آية)

النسخ على وجهين نسخ العمل مع بقاء التلاوة ونسخها والاول كثير والثاني قد يخرج من قلوب المؤمنين كافة مثل ما حدث ابوامامة بن سهل لابن شهاب في مجلس سعيد بن المسيب ان رجلا كانت معه سورة ققام من الليل ١٠ ليقرأها فلم يقدر عليها وقام الآخر فقرأها فلم يقدر وقام آخر كذلك فاصبحوا فانوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم قمت البارحة أقرأ سورة كذا وكذا فلم أقدر عليها وقال الآخر ما جئت الا لذلك وقال الآخر وانا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها نسخت البارحة وهذا حديث مسند لان ابا امامة ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٠ اسعد وقد يخرج من القرآن ويبقى في الصدور مثل ما روى عن ابي موسى الاشعري انه قال نزلت سورة فرفعت وحفظ منها لو ان لابن آدم واديان من مال لا يفتني لهما ثلثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب، وعنه كما نقرأ سورة نشبهها باحدى المسبحات فانسيناها غيراً في حمظتها منها يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا ما لا تفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم فلتسئلن ٢٠ عنها يوم القيامة، وعنه انه قال نزلت سورة مثل براءة ثم رفعت لحفظ منها ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ولو ان لابن آدم واديين، الحديث . وعن ابي هريرة لما نزلت (فه ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم) الآية جثوا على الركب فقالوا لا نطيق لانستطيع كلفنا من العمل ما لا نطيق

ولأنستطيع فأنزل الله عز وجل (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون)
 (فقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير) (فأنزل الله لا يكلف الله نفسا
 الا وسعها) الآية فيه ان الصحابة فهموا مؤاخذتهم بالخواطر التي لا يقدر الانسان
 على دفعها من نفسه فيبين الله تعالى بقوله (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) اي لا يكلف الله
 ما لا يملكه ان المراد بالابداء والاخفاء المحاسب عليهما هو الابداء الذي يقدر
 صاحبه على اخفائه والاخفاء الذي يقدر صاحبه على اظهاره لا الخواطر التي
 لا يملكونها ولا يستطيعون فيها ابداء ولا اخفاء وعن ابن عباس (ان تبدوا ما في
 انفسكم او تخفوه) من الشهادة ، وفيه نظر لان كتمان الشهادة غير مغفور لانه حق
 المشهود له ويرده قوله (فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) ومعنى (ان نسينا)
 ان تركنا من قوله نسوا الله فنسيهم لا النسيان الذي هو ضد الذكر لانه غير
 مؤاخذ به . كذا قوله (او اخطانا) ليس من الخطا الذي هو ضد العمد لانه غير
 مأخوذ به قال تعالى (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) ، بل هو من الخطاء الذي
 عمله تصدق الخطيئة وله اختيار فيه ومنه قيل خطئتم في كذا مهموز فبان
 انهم سألوا في موضعه وانه تعالى غفر لهم فيما كان له اخذهم بهما وعقوبتهم
 عليهما وهو المحمود على فضله ورحمته .

سورة آل عمران

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتموهم
 فاحذروهم ثم قرأ (فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه) الى قوله (يقولون
 آمنا به) ثم قال الراسخون في العلم هم الذين آمنوا بمتشابهه وعملوا بمحكمه ،
 ٢ . وعنها قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (هو الذي أنزل عليك الكتاب
 منه آيات محكمات) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت الذين يجادون
 فهم الذين عني الله عز وجل . المحكمات هي المتفق على تأويلها والمعقول معناها
 والمتشابهات هي المختلف في تأويلها والزيغ الجور عن الاستقامة والعدل
 والفتنة التي يتبعها اهل الزيغ هي فساد ذات البين التي يكون عنها القتل والشحناء
 والتفرق

- والفرق المنهى قال تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) ومن كان كذلك خرج من الاسلام واستحق النار يدل عليه ما روى ان ابا امامة خرج من المسجد بدمشق فاذا رؤس منصوبة على القناة قريب من سبعين رأسا فلما نظر اليها ابو امامة وقف ، ثم قال يا سبحان الله يا سبحان الله يا سبحان الله ثلاث مرات ما يعمل الشيطان هؤلاء ثلاثا قال شر قتيل تحت ظل السماء ثلاث مرات وخير قتيل من قتل هؤلاء وبكى فقليل يا ابا امامة تقول لهم القول فم تبكى؟ قال رحمة لهم انهم كانوا من اهل الاسلام فخرجوا منه ثم تلا هذه الآية (هو الذى ازل عليك الكتاب منه آيات) حتى ختمها ثم قل هم هؤلاء ثم تلا (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) حتى ختمها ثم قال هم هؤلاء قال فقلت يا ابا امامة هذا شيء تحدث به من رأيك او سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال يا سبحان الله ثلاث مرات انى اذبحرى قال ذلك ثلاث مرات لو لم اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمرة او مرتين او ثلاثا او اربعا حتى بلغ سبعا ما حدثتكوه . ثم قال من اتم؟ قال قلت من اهل العراق قل اما انهم عندكم كثير .
- فاهل الحق يردون التشابه الى عالمه ثم يلتزمون تأويله من المحكم الذى هو أم الكتاب فان وجدوه فيه عملوا به كما عملوا بالمحكم فان لم يجدوا اقصورهم لم يتجاوزوا فى ذلك الايمان به ولا استعملوا فيه الظنون المحرم استعمالها فى غيره .
- فكيف به قال عليه السلام الرأى فى القرآن كفر عن ابن عباس فقدوا قطيفة حمراء مما اصيب من المشركين يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فنزلت (ما كان لنبى ان يفعل) الآية قال خصيف فقلت لعكرمة ان سعيدا يقرأ القرآن قال بلى ويفعل ويقرأ عاصم وابو عمرو وابن كثير يفعلون والباقون يفعلون والاولى الاولى لان العرب انما تقول للرجل فى الشيء الذى لا يجوز له اتيانه ما كان له ان يفعل واذا اتى اليه ما لا ينبغي ان يؤتى ما كان لهم ان يفعلوا ذلك به ولا يخالف هذا ما ذكرنا ان قومهم كانوا لا يهتمونه ويسمونه الاميين لان هذا كان بالمدينة من المنافقين الذين لا يتكر منهم مثل

هذا وشبهه .

عن ابن عباس في حديث مبيته عند خالته ميمونة بفعل يمسح النوم
عن وجهه ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران، لم يبين أولي
العشر الآيات وقد اختلف فيها فذهب قراء المدينة والكوفة إلى أن أولها
الذين يذكرون الله، وأهل الشام وأهلها أن في خلق السموات والأرض
وهو الأصح لأنه في هذا الحديث من غير هذا الطريق قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم (أن في خلق السموات والأرض) وتدرى أنه قرأ الخمس
الآيات من آل عمران، والاختلاف من قبل رواه لأمير المؤمنين الرسول صلى الله
عليه وسلم ويحتمل أنه إنما قرأ الخمس الآيات أولها (أن في خلق السموات
والأرض) لأن فيهن التماس الدعاء والتفكير في الآيات وما بعد الخمس إنما هو
في ذكر استجابة الله للذكورين فيها إلى غير ذلك من المعاني والحكم .

سورة النساء

عن عائشة في قوله تعالى (ذاك أدنى أن لا تعولوا) لا تجوروا، ومثله
عن ابن عباس لا تعولوا، ومثل هذا لا يقال بالرأي بل بالتوقيف ولا نعلم أحدا
من الصحابة ولا من التابعين ذهب إلى خلاف هذا التأويل غير زيد بن أسلم
فانه قال إن لا تكثر عيالكم وهو فاسد لأن المناسب حينئذ ذلك أدنى أن لا تعولوا .
عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه (لا يستوى القاعدون
من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) قال بغاءه ابن أم مكتوم وهو يملئها
فقال يا رسول الله لو استطعت الجهاد لجاهدت وكان رجلا أعمى فانزل الله على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفذته على فخذى فتقلت حتى خفت أن ترض
فخذى ثم سرى عنه (غير أولى الضرر) .

ولا يعارضه ما روى عن أبي نضرة قال سألت ابن عباس عن قول الله تعالى
(لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر) الآية فقال أقوام حبسهم
أوجاع وأمراض فكانوا أولئك أولى الضرر، فإن ظاهره يقتضي نزولها

كلها

كلها معاذكرها نسق لان حديث زيد اخبار عن سبب نزولها وحديث ابن عباس اخبار بتأويلها المستقر عليه امرها وكان ذلك منه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد الله بقوله اولاً لا يستوى القاعدون الاصحاء واولى الضرر جميعاً لان فيه تكليف ما ليس في التوسع وليس على اعمى حرج وانما المراد بذلك الاصحاء لا غير وانما ذهب عن ابن ام مكتوم ذلك وظن انه مراد فكان منه هذا القول فانزل الله (غير اولى الضرر) بياناً لما اراد اولاً وليس هذا بعيد فانه ذهب على كثير من الصحابة معنى قوله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) حتى كان منهم من ربط الخيط الابيض والاسود في رجله ولا يزال يأكل حتى يتبين احدهما من الآخر فيبين الله تعالى ذلك بقوله (من الفجر) وبعضهم جعل تحت وسادته حتى قال صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض .
انما ذلك بياض النهار وسواد الليل .

قال الطحاوي ، قراءة غير بالرفع اصبح لان نزولها في وقت آخر بياناً لما كان انزل قبل ذلك في تفضيل المجاهد على القاعد ولو كان النزول معالجاً ان يكون منصوباً على الاستثناء كقراءة المدنيين فانه روى من الصحابة غير واحد ان نزولها كان على الاستثناء ولكن لم يرو عن احد منهم انها نزلت استثناء .
لا يقال ان ابن ام مكتوم يوم القادسية حمل الراية للمسلمين وكان اعمى على حاله التي اعتذر بها فكيف لم يبذل ذلك من نفسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه يحتمل انه ما كان يحسن ذلك القدر يوم الاعتذار ثم احسنه بعد ذلك فتكلفه حسبة . وعن ابن عباس ان قاساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سوادهم على النبي صلى الله عليه وسلم فأتى السهم يرمى به فيصيب احدهم فيقتله فانزل الله (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فم كنتم) الآية ، وعنه كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فقال المسلمون قد كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت .

فان قيل واما معنى قوله (الا المستضعفين) الى قوله (فاولائك عسى الله ان يغفوعنهم) ولم يكن لهم ذنوب فيعفى لهم عنها قلنا العفو المراد هورفع العبادة عنهم منه قوله صلى الله عليه وسلم عفوت لكم عن صدقة الخيل والريق ومنه قول ابن عباس كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويدعون اشياء تقدرا فلما بعث الله نبيه احل نحلله وحرم حرامه فما حرم من شيء فهو حرام وما احل من شيء فهو حلال وما سكت عنه عفو يريد أنه تركه بلا عباداة عليهم فكذا معنى عسى الله هو على ايجابه العفو منه لهم فلم يتعبد لهم فيه بما تعبد به سواهم من قوله على لسان رسوله انا بريء من كل مسلم مع مشرك، لا تراءى تاراهما فقد رفع الله هذا الوعيد عنهم في اقامتهم في تلك الامكنة اعدم استطاعتهم الهروب عنها والتحول الى الامكنة المحموددة ورفع التعبد عنهم في ذلك وعن زيد بن ثابت ذكر المنافقون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فريق تقتلهم وقال فريق لا تقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) هذا حديث لم يضببطه رواه لان المنافقين بالمدينة غير متعريضين بقتل ولا غيره لانه كان يحملهم على علانيتهم وان كان قد وقف من باطنهم على خلافه قال تعالى (اذ جاءك المنافقون) الى قولهم اعدوا فاحذروهم وقال تعالى (ولا تنصل على احد منهم مات ابدا) الآية واخبر بمصيرهم الى النار ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولم يذكر في الحديث المعنى الذي من اجله كانت الصحابة فيهم فئتين، وروى عن زيد أن قوما خرجوا الى احد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فاختلفوا فيهم فقالت فرقة تقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم فنزلت (فما لكم في المنافقين فئتين) الى قوله (والله اراكسهم بما كسبوا) فدل هذا على ان ذلك الاختلاف في امرهم انما كان لتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خروجهم معه الى قتال اعدائه باحد ورجوعهم الى ما سواها فحل بذلك قتلهم ورجعوا الى غير المدينة قال زيد رجع ناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال بعض تقتلهم وقال بعض لا تقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها لتنفق الرجل كما تنفق النار العضة يعني المدينة ودل

على ذلك قوله تعالى (فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا) والمهاجرون انما كان الى المدينة لا من المدينة الى ما سواها ولم نجد ما يدل على الموضع الذى رجعوا اليه غير ما روى عن مجاهد قال قوم خرجوا من مكة حتى جاؤا الى المدينة يزعمون انهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنوا الى مكة لياخذوا بضائع لهم فيتجرون بها فاختلف فيهم الصحابة فقليلهم منا فقون وقيل هم مؤمنون فبين الله نفاقهم وامر بقتلهم .

سورة المائدة

عن جابر بن نفير أنه قال دخلت على عائشة فقالت لى يا جابر هل تقرأ المائدة ؟ فقلت نعم فقالت انها آخر سورة نزلت فلما وجدت فيها من حلال فاستحلوه وما وجدت فيها من حرام فحرموه .

وعن البراءة آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيك في الكلاله) وآخر سورة نزلت براءة ، المروى عن عائشة اشبه بالحق والله اعلم لان رسوله بعث عليا بسورة براءة في الحجة التي حجها ابوبكر قبل حجة الوداع فقرأها على الناس حتى ختمها وسورة المائدة نزلت بعد ذلك في جعة الوداع (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى) الآية على ما روى ان اليهود قالوا لو نزلت علينا هذه الآية (اليوم اكملت لكم دينكم) لاتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال ابن عباس انها نزلت في عيدين اثنين يوم عرفة والجمعة . وعن عمر انها نزلت ليلة جمعة ونحن واقفون معه بعرفة .

وعن علي انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة وعن ابي بكر قال قرؤن هذه الآية (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك ان يعمهم الله بعقاب . هذا خطاب فيه تقصان من بعض رواته لا من ابي بكر والاولى به

ما روى عنه انه قال يا ايها الناس انكم تقرؤن هذه الآية من كتاب الله وتضعونها على غير ما وضعها الله عليه (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انت الناس اذا عمل فيهم بالمعاصي او بغير الحق يوشك ان يعمهم الله بعقاب .

وعن ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه ورأيت امراً لا بد لك منه فليكن بنفسك اياك من (١) العوام فان من ورائكم اياماً الصبر فيمن كقبض على البحر للقيام يومئذ منهم كأجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله ، فعلنا ان قول ابي بكر تضعونها غير موضعها اراد به تستعملونها في غير زمنها وان زمنها الذي تستعمل فيه هو الزمن الذي وصفه صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ثعلبة الخشني لما وصفه به ونعوذ بالله منه وان ما قبله من الا زمنة فرض الله فيه على عباده الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا راوا المنكر بين اظهرهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة ، ففي هذا تأكيد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يكون الزمان الذي ينقطع فيه ذلك وهو الزمان الموصوف في حديث ابي ثعلبة الذي لا منفعة فيه بامر بمعروف ولا ينهي عن منكر ولا قوة مع من يتكره على القيام بالواجب في ذلك فسقط الفرض عنه ويرجع امره الى خاصة نفسه ولا يضره مع ذلك من ضل ، هكذا يقول اهل الآثار ، اما من يتعلق بالتأويل فيقول انت قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) ليس على سقوط فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانهم لا يكونون مهتدين اذا لم يفعلوا ذلك وانما يهتدون اذا فعلوا الا اذا قصر واعنه ويقول نظيره ليس عليك هداهم ، ومع هذا يفترض

() في منشكل الآثار (٢ / ٦٥) « وياياك امر »

عليه الجهاد والقتال الى ان يردهم الى دينه الذي بعثه الله به وامره ان (ه) يقاتل الناس عليه كافة و الاول ايبن معنى وهذا صحيح ايضا عن ابن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف بكم ويزمان او قال يوشك ان ياتي زمان يغربل الناس فيه غربلة ويبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واما ناتهم واختلفوا فصاروا هكذا وشبك بين اصابعه قالوا وكيف بنا يا رسول الله ؟ قال تأخذون بما تعرفون وتذرون ما تنكرون وتقبلون على امر خاصيتكم وتذرون امرا ممتك .

وعن العرياض قال وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ورغبهم وحذرهم وقال ما شاء الله ان يقول ثم قال اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأطيعوا من ولاء الله امركم ولا تنازعوا الامر اهله ولو كان عبدا سود وعليكم ما تعرفون من سنة نبيكم والخلفاء الراشدين وعضوا على نواجذكم بالحق ، وفي حديث آخر عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ ، ففي هذه الآثار تسديد ما في الآثار التي قبلها وتصديقه واعلام بان الازمنة تختلف وتباين وان كل زمان منهالة حكمه الذي قد بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لامته واعلمهم اياه واعلمهم ما يعملون به فيه فعلى الناس التمسك بذلك ووضع كل امر موضعه الذي امر أن يضعه فيه وان لا يخرجوا عن ذلك الى ما سواه .

١٥

وعن ابن عباس كان تميم الداري وعدى بن بداء يختلفان الى مكة للتجارة فخرج رجل من بني سهم فتوفي في ارض ليس فيها مسلم فوصى اليهما ودفع تركته الى اهله وحبسوا ما من فضة فحوص بذهب فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كتمنا ولا اطلعنا ثم عرف الجاهل بمكة فقاوا واشتريناه من عدى وتميم فقام رجلان من اولياء السهمي خلفا بالله ان هذا الجاهل السهمي ٢٠ ولشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذ ائبنا الظالمين واخذنا الجاهل وفيهم

(١) في مشكل الآثار (٢ / ٦٧) « عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

نزلت هذه الآية: وعنه في قوله تعالى (وآخران من غيركم) قال من غير اهل الاسلام من الكفار اذا لم يجدوا المسلمين .

وعن ابي زائدة عن عامر قال خرج رجل من خثعم فتوفي بدقوقاه قلم يشهد وصيته الارجلان نصرانيان من اهله فأشهدهما على وصيته فقدا الكوفة فاحلفهما ابو موسى الأشعري في دبر صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله الذي لا اله الا هو ما خافا ولا بدلا ولا كتبا وانها لوصيته ثم احاز شهادتهما ، هذا يدل على ان الآية محكمة غير منسوخة عند ابن عباس وابي موسى ولا يعلم لها مخالف من الصحابة والتابعين - وعن شريح انه قال لا تجوز شهادة المشرک على المسلم الا في وصيته تكون في سفر .

١٠ وعن ابن المسيب وابن جبير وابن سيرين (من غيركم) اى من غير دينكم .
وعن مجاهد اذا حضر موته مسلمان او كافران ولا يحضر غير اثنين منهم فان رضى ورثته بما غابا عليه من تركته بذلك (١) ويحلفان انهما صادقان فان عثر بلطخ وجد اوبس او شبهه حلف الاثنان للأولين (٢) من الورثة فاستحقا وابطلا ايمان الشاهدين وهو قول فقهاء الامصار ابن ابي ليلى والاوزاعى والثورى ،
١٥ وقال الحسن (من غيركم) اى من غير اهل قبيلتكم (٣) كلهم من اهل الصلاة الاتراه يقول (تجسسونهما من بعد الصلاة) واليه ذهب ابو حنيفة في اصحابه ومالك في

(١) في تفسير ابن جرير (٧ - ٧٢) « فذاك » وهو الظاهر - ح (٢) في التفسير « الاوليان » (٣) كذا والظاهر « قبيلتكم » كما يدل عليه السياق وقوله عقبه ، كلهم مبتدأ بريد الاولان والآخران وذهب الحسن مشهور في ذلك راجع تفسير ابن جرير (٧ / ٦٤) ولفظه في رواية « كان الحسن يقول اثنان ذوا عدل منكم اى من عشيرته او آخران من غيركم قال من غير عشيرته » وفي اخرى عن الحسن ، او آخران من غيركم قال من غير عشيرتك وعن غير قومك كلهم من المسلمين - ح .

اصحابه والشافعي في اصحابه ومن قال انها منسوخة بقوله (وأشهد وأذوى عدل منكم) وهذا ليس بشيء لان ما انزل الله في كتابه وعمله به رسوله صلى الله عليه وسلم والصحابة يحصل بذلك اجماع لا يجوز أن ينسخ الابطام تقوم به الحاجة وقوله (بعد الصلاة) لادليل فيه للحسن لاحتمال ان يكون القصد بذلك الى الوقت المعظم عند اهل الاديان جميعا ويضافون نزول العقوبة بهم عند المعصية فيه . وهو ما بعد صلاة العصر وقيل انها كانت في اول الاسلام والارض حرب والناس كفار والوصية فريضة فلما نسخت الوصية لم يبق هذا مشروعا وفيه نظر .

سورة الانعام

- ١٠ عن خباب بن الارت ان الاقرع وعيينة جاؤا فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع بلال وعمار وصهيب وخباب في ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقر وهم فأتوه فدخلوا به فقالوا له نحب ان تجعل لنا منك مجلسا يعرف به العرب فضلنا وان وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا تعودا مع هذه الأعداء فاذا نحن جئناك فاقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك كتابا فدعا بالصحيفة ليكتب لهم ودعا عليا ليكتب فلما اراد ذلك ونحن تعود في ناحية نزل جبريل فقال (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية ثم ذكر الاقرع وصاحبه فقال (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) الى قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) فدعا رسول الله بالصحيفة ودعا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم فدنونا منه فوضعنا ركبنا على ركبته فكان اذا اراد ان يقوم قام وتركبنا فانزل الله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الى قوله (تريد زينة الحياة الدنيا) يقول مجالس الاشراف (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) فهو عيينة والاقرع والفرط الملاك ثم ضرب لهم مثلا رجلين ومثل الحياة الدنيا فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بلغنا الساعة اتى يقوم فيها فمنا وتركناه حتى يقوم

والاصبرنا ابدًا حتى يقوم (١) الايتان عامتان فيمن كان على صفة الذر المذكور وليستا بخاصتين فيهم بما دل عليه ما روى عن ابن عمر أنه قال (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) قال هم الذين يشهدون الصلوات المكتوبات .

سورة الاعراف

روى ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية (واذا اخذ ربك من
 بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) الى قوله (غافلين) فقال عمر سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم
 ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل
 اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء
 للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل ؟ فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل
 اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق
 العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار
 فيدخله به النار - فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ايانا ان الله استخرج
 من ظهر آدم ذريته وفي الآية بنو آدم لا آدم نفسه وعقلنا بما ذكر فيه ان علم الله
 متقدم باهل السعادة بما يستعملهم به في الدنيا من اعمال الخير حتى يدخلهم الجنة
 ثوابا على عملهم وكذلك باهل الشقاء حتى يدخلهم النار عقوبة لهم على عملهم .
 وعن ابن عباس مرفوعا اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بعرفة فأخرج
 من ضلبيه كل ذرية ذراها بين يديه كالذرثم كلهم قبلا فقال (أأستبرئكم
 قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة) الى (فعل البطالون) ففيه زيادة على
 ما في الحديث الاول كلام الله اياهم وذلك غير مستنكر في لطيف قدرة الله
 عز وجل وقد اول هذه الآية من لم يقف على المروي بان الله عز وجل اهتم
 ذرية آدم في خلقه اياهم المعرفة به التي هي موجودة في جميعهم من ان لم يخالقا

(١) هكذا ولعله - والاصبر لنا ابدًا حتى يقوم - ح .

- سواهم بخلافهم لانه قد رعى خلقهم وهم عاجزون عن مثل ذلك حتى لا يستطيع
 احد أن يقول خلافه فكان ذلك شهادة منهم على انفسهم انه ربهم وحجة عليهم
 ان قال الاشقياء منهم يوم القيامة عند اخذهم باعمالهم (انا كنا عن هذا غافلين)
 اى عن عقوبتك لنا على عملنا او على ان نقرلك بالربوبية اذ كانت الله عز وجل
 قد بعث اليهم فى الدنيا رسلا مبشرين ومنذرين وانزل عليهم كتابه بما جعلهم به
 متعبدين وهذا تأويل حسن اولم تكن سمعنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما فى الحديثين لاحتمال الآية له ولكن لما بين صلى الله عليه وسلم مراد الله بها
 لم يحز القول بخلافه ولا تأويل سواء والمعنى فى مسح ظهر آدم والتلاوة انما
 هى فى بنى آدم انه لما كان اصل بنيه نسب ما استخرجه منه اليهم كما قال (انا
 خلقناهم من طين لازب) والمخاوق من ذلك آدم لا ذريته .

١٠

سورة هود

- فى قول الله تعالى (فاما الذين شقوا ففى النار) الى قوله (الاماشاء ربك)
 اهل اللغة منهم القراء وقطرب يذهبون الى ان معنى (الاماشاء ربك) خرج
 مخرج الزيادة على ما يقيمونه فى النار مثل دوام السماوات والارض مما هو اكثر
 من ذلك المقدار كقول الرجل لى عليك الف والعشرة الآلاف الدزهم التى لى
 عليك اى والعشرة الآلاف التى لى عليك ليس على الاستثناء لان الكثير لا يستثنى
 من القليل فعلى هذا يكون معنى الاسوى وقيل بل على الاستثناء كقولك والله
 لأضربنك الا ان ارى غير ذلك وعزيمتك على ضربه فكذلك الاماشاء ربك
 ولا يشاؤه وقيل معنى الاماشاء ربك الوقف فى الحساب قبل ان يدخل اهل
 النار النار والاولى رد المعنى الى ما روى مرفوعا فيمن يخرج من النار بالشفاعة
 من ذلك ما روى عن قتادة عن انس (واما الذين شقوا ففى النار) يخرج قوم
 من النار ولا تكذب بها كما كذب بها اهل حروراء
- ومنه ما روى عن طليق بن حبيب قال اقيمت جارية عبد الله وكانت
 اشد الناس تكذبا بالشفاعة فقرأت عليه كل آية فى القرآن وعد الله اهلها

٢٠

بالخلود في النار فقال لي يا طليق أترأك أعلم بكتاب الله وبسنة نبيه مني؟ قال لا قال فصمتا وأشار إلى اذنيه ان لم اكن سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول يخرجون من النار قلت ومن هؤلاء القوم؟ قال قوم اصابوا ذنوبا كثيرة . ويؤيده قوله تعالى اخبراعن اهل النار (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) ففيه ان غيرهم تنفعه الشفاعة وقوله تعالى (فما لنا من شافعين) وقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه . ولا يشفعون الا لمن ارتضى) .

سورة يوسف

عن ابن عباس (اني رأيت احد عشر كوكبا) قال كانت رؤيا الانبياء وحيا ، لا تشك انه ما قاله رأيا وانما قاله سماعا والأحسن في تاويله ان رؤيا الانبياء في مناماتهم ما شاء ان يوحيه اليهم فيها وكل ذلك وصى منه بفعل ما شاء منه في مناماتهم وجعل منه ما شاء في يقظاتهم .

سورة سبحة

عن ابن مسعود في حديث ركوب النبي صلى الله عليه وسلم البراق لما اسرى به الى بيت المقدس قال ثم مشينا الى بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي ربط فيها الانبياء ثم دخلت المسجد وتشوف في الانبياء من سمى الله في كتابه ومن لم يسم فصليت بهم الا هؤلاء النفر عيسى وموسى وابراهيم ، ففيه انه ام الانبياء الا المستثنين ، وعن انس امامته بهم جميعا .

وعنه انه قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فلم نزل ظهره وهو وجبريل حتى اتيا بيت المقدس ففتحت ابواب السماء فرأى الجنة والنار قال حذيفة ولم يصل في بيت المقدس؟ قلت بل صلى قال حذيفة ما اسمك يا اصلي فاني اعرف وجهك ولا اعرف اسمك؟ قلت انا زرين حبش قال وما يدريك انه قد صلى فيه؟ قلت يقول الله تعالى (سبحة الذي اسرى بعبد ليلا من المسجد الحرام الى

المسجد الاقصى) قال انه لو كان صلى فيه لصليت فيه كما تصلون في المسجد الحرام؟ قال فقيل له انه ربط الدابة بالحلقة التي ربط بها الانبياء قال حذيفة أو كان يخاف ان تذهب وقد اتاه الله بها ، ولكن ما روى عن ابن مسعود وابن هريرة وانس في اثبات الصلاة هناك ، اولى من نفي حذيفة وقوله لو كان صلى لوجب على امته أن يصلوا هناك - لاحجة فيه - اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يأتي مواضع ويصل فيها لم يكتب علينا اتيانها ولا الصلاة فيها بل قد نهي عمر أن يتبع تلك المواضع فيصل فيها وعن معمر وروايت الموسم مع امير المؤمنين وانصرفت الى المدينة معه ثم رأى ناسا يذهبون يذبحون فقال ابن يذهب هؤلاء؟ قالوا يا تون مسجد اصى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما هلك من كان قبلكم بهذا يتبعون آثار انبيائهم فاتخذوها كنائس ويبيعون من ادركته الصلاة في شيء من هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصل فيها والا فلا يتعمدها .

وابن من هذا انه لا مسجد اجل مقدار ولا اكثر ثوابا بعد المسجد الحرام من مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكتب على الناس اتيانه والصلاة فيه كما كتبت عليهم ما كتب في المسجد الحرام واما ربط البراق بالتمثذ فاثباته ١٠ اولى من نفي حذيفة ايضا اذ ليس كل مسخر لمعنى يطاع (١) لذلك المعنى ألا ترى انه سخر الله لنا الدواب ونحن نعانى في ركوبها ما نعانى في كذا رباط البراق غير مستنكر مع تسخير الله تعالى اياه له .

وعن سعيد بن جبير في قوله تعالى (واستل من ارسلنا من قبلك من رسلنا) قال التي الرسل ليلة اسرى به فيه ما تعدل ان نزول الآية كان بغير مكة وبغير المدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى به الى حيث لا يعلم حتى علم بوروده اياه وباجتماعه فيها هناك مع الانبياء حتى امهم وهم الذين أمر بسؤالهم عنه لانه لم يلقيهم في غير ذلك الموضع . وعن ابي زميل قال رجل لابن عباس انه ليقع في نفسي ما ان اخر من السماء احب الى من ان اتكلم به فقال

ابن عباس من: الشك تعني؟ قال نعم قال فقال وهل يسلم من ذلك احد وقد قال تعالى لنبينه (فان كنت في شك مما انزلنا اليك) . لانه روى عن احد من الصحابة في المراد بهذه الآية غير هذا الحديث عن ابن عباس واما التابعون فروى عن سعيد بن جبير والحسن انهما قال لم يشك ولم يسأل ،

• واما اهل اللغة فقد رويت عنهم اقوال منها قال الكسائي والقراء ليس قوله (فان كنت في شك) خبرا عن انه في شك انما هو كقول الرجل لابنه ان كنت ابني فافعل كذا واحسن منه ان المراد بذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم وهم الشاكون بمعنى فان كنت في شك من غيرك فيما انزلنا اليك وهو قول ابي عبيدة كما قال (حتى اذا كنتم في الفلك) جاء بالخطاب للنبي وامته والمراد به نوح وامته بقرينة قوله تعالى (وجرين بهم) وكان المرادون على هذا بقوله (فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) هم الذين آمنوا به قبل ذلك كهبداء الله بن سلام .

قال الطحاوي ويحتمل ان يكون هو المراد بالمذكورين في تلك الآية وان يكون هم الذين لقيهم صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس من الانبياء الذين كانوا ازل عليهم قبله من الكتب ما ازل عليهم منها ما فيها ذكره وذكر امته مثل ما قاله ابن عباس في حديث ابي زميل ووجهه عندنا عن ابن عباس على ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره فان العرب قد تخاطب من تريد غيره وقد روى عن عمر بن الخطاب من قوله في حديث المتظاهرين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله انت نبي الله وصفيه وخيرته من خلقه على ما ارى من خصفة مضطجعا عليها ومن وسادة محشوة ليفا تحت رأسه . ١٥ وكسرى وقصر على سرور الذهب وفرش الديباج والحري فجلس فقال يا مصر اهلك شككت؟ قلت لا والذي بعثك بالحق اني لعل يقين من الله فيك انك لنبينه وصفيه ولكني عجب لما زوى عنك من الدنيا وبسط على هؤلاء فقال هم قوم عجلت لهم طيبا نهم في الحياة الدنيا وانا انحرت لنا في آخرتنا ، واذا كان عمر

قد نفى عن نفسه الشك كان عند امثاله من الصحابة منتفيا كانتفائه عنه وكان من النبي صلى الله عليه وسلم اشد انتفاء فتحققنا ان المرادين بالشك في ذلك هم غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير عمر وغير من سواه من الصحابة وانهم من سواهم من اهل الشك فيه ممن ليس اسلامه كاسلام الصحابة او ممن لم يؤمن به ولم يدخل في شريعته. وفيه نظر لان سؤاله الانبياء لا تأثير له في نفي الشك عن شك من يجوز عليه الشك.

وعن ابن مسعود كان نفر من الانس يعبدون نفرا من الجن فاسلم الجنون وثبت الانسيون على عبادتهم وهم لا يشعرون فهم الذين قال تعالى (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب) والمنكر ذهب الى ماروى عن مجاهد انه قال يبتغون الى ربهم الوسيلة عيسى وعزير والملائكة لان هؤلاء عبدوا من دون الله ولا يعلم غيرهم وقول ابن مسعود اولى لموضعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيده قوله (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) ولم نجد من الصحابة خلاف قوله. وعنه نوات على نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن، وهذا دليل صحة حديثه.

١٥

سورة الكهف

عن ابن عباس قال حدثني ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن قصة موسى والخضر انهما بينهما يمشيان على الساحل اذا بصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى (أقتلت نفسا زكية بغير نفس) الآية ثم ساق الحديث حتى انتهى الى سؤال الخضر موسى عما كان فيه مما انكره عليه والى قول الخضر له واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين.

وعن ابن عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولوعاش لأرهبق ابويه طغيانا وكفرا والزكية التي

لم تذب قط فهي اولى من الزاكية التي اذنبت ثم غفر لها لان الغلام قتل صغيرا لم يبلغ الحنث وقيل هما لغتان بمعنى واحد وهذا اصح لانه قد يجوز ان يسمى غلاما وهو بالغ وقواه لو ادا ذلك ارمقهما طغيا قد يراد بالادراك الاحتلام او يكون معرفته بالاشياء المذمومة وفي الآية ما دل على بلوغه وهو (أتلت نفسا زكية بغير نفس) اي انها لم تقتل نفسا ولو قتلت لكانت مستحقة لقتلها بها وطهرت بهذا القتل والصبي عمده لا يوجب قودا فهو بالغ يؤيده قوله في قصة مريم (أذهب لك غلاما زكيا) اي طاهرا وصفه فانه زكي بغير ذنب كان منه قبل ذلك فالحق ان لا فرق بين الزاكية والزاكية وانها بمعنى واحد مثل القاصي والقصى واختلاف الآثار في زاكية وزكينة ليس حكاية عن القرآن ولكنه حكاية من النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه العربي لقول موسى الذي قاله للخضر بلسانه المخالف للسانه والحكايات للأشياء بغير تلك الألسن قد تحكى بألفاظ مختلفة ومثله قوله تعالى (آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا) وفي موضع (ثلاث ليال سويا) لانه حكى بالعربي ما قيل لوكريا بلسانه مرة بالايام التي تدخل فيها الليالي ومرة بالليالي التي تدخل فيها الايام لما كان المعنى في ذلك سواء فكذلك وصف الغلام بما وصفه به بلسانه مرة بزكية ومرة بزاكية لما كانا سواء .

وعن ابي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر احدا فدعاه بدأ بنفسه فقال ذات يوم رحمة الله علينا وعلى آل موسى لو سكت مع صاحبه لأبصر العجب ولكن قال (ان سألتك عن شيء بعد ها ٢٠ فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا) .

ولم يختلف القراء في نون الجماعة في لدن انها تقرأ مثقلة حيث وقع (لو اردنا ان نتخذ لهم آياتنا من لدنا - وحنانا من لدنا) وفي اجماعهم دليل على ان اولى القراءة وفي لدني الثقيل .

عن ابي ذر انه قال دخلت المسجد فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس

فلما

فلما غابت الشمس قال يا اباذر أتدري اين تذهب هذه ؟ قلت الله ورسوله أعلم
قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها فيوشك ان يقال لها اطلعي
من حيث جئت فتطلع من مغربها ذلك منسقر لها ، فيه ان الشمس تغرب في
السماء وقد روى مرفوعا في عين حمئة من الحمأة رواه ابن عباس وقال امرأني
ذلك ابى كما اقرأه النبي صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن عباس كنت عند معاوية وعنده عبد الله بن عمرو بن العاص
فقال معاوية لعبد الله كيف تقرأ (وجدها تغرب في عين حمئة) فقال في عين حامية
يريد حارة فقال ابن عباس فقال معاوية كيف تقرأها يا ابن عباس ؟ فقلت (وجدتها
تغرب في عين حمئة) واشد تبع في ذى القرنين .

١٠. بلغ المشارق والمغارب يبتنى اسباب علم من حكيم مرشد
فراى مقيب الشمس عند غروبها في عين ذى خلب وناط حرمد
فانخلب الطين والناط الحمأة والخرمد الاسود .

١٠. قيل حديث ابن عباس عن ابى يخاف حديث ابى ذر لان في حديث
ابى ذر غروبها في السماء وفي هذا غروبها في طينة سوداء والطين في الارض
لا في السماء وشعر تبع يدل على انها في الارض لا في السماء ايضا قلنا قد يكون
الطين في السماء يدل عليه قوله (حجارة من طين) وشعر تبع يحتمل ان تكون
الرؤية رؤية يقين وعلم بالقلب لا رؤية عين مع ان الحجة في اللغة وغيره قول
الرسول صلى الله عليه وسلم فحصل الالتئام بغير تضاد فيه ولا اختلاف
ثم لا يعلم عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى ابن عباس على
حمئة والاكثر منهم على حامية وروى في العين التي تغرب فيها الشمس الحرارة
٢٠. والحمأة جميعا فكانا من صفاتها فنقرأ حامية وصفها باحدى صفاتها ومن قرأ حمئة
وصفها بصفاتها الأخرى وذلك واسع غير ضيق .

سورة الانبياء

عن ابن عباس لما نزلت (انكم وما تعبدون من دون الله) الآية شق

ذلك على اهل مكة وقالوا شتم محمد آلهتنا فجاهم ابن الزبيرى وقال ادعوه لى
فدعى محمد قال يا محمد هذا شىء لآلهتنا خاصة ام لكل من عبد من دون الله ؟
قال بل لكل من عبد من دون الله فقال خصمناه ورب الكعبة يا محمد أأست
ترعم ان عيسى عبد صالح وعزيرا كذلك والملائكة صالحون ؟ قال بلى ، قال فهذه
النصارى تعبد عيسى واليهود تعبد عزيرا وهذه بنو مليح يعبدون الملائكة
قال فضج اهل مكة فزالت (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها
مبعدون) ونزلت (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون)
وهو الضجيج .

وعن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لقريش يا معشر
١٠ قريش لا خير مع احد يعبد من دون الله فقالوا أأست ترعم ان عيسى كان نبيا
وكان عبدا صالحا ؟ فأ نزل (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون
وانه لعلم للساعة) خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة هكذا قال لعلم بالفتح
وضجيج المشركين عند نزولها وهم اهل فصاحة يدل على ان ما قد تستعمل فى
بنى آدم وان كان من اكثر استعمالا ومن ذلك قوله تعالى (والمحصنات من
النساء الا ما ملكتم ايمانكم) وقوله تعالى (والد وما ولد) يعنى آدم وما ولد
١٥ وقوله تعالى (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض) وعلم ان الاولى قراءة
(اذا قومك منه يصدون) بكسر الصاد وهو الضجيج وبالضم من الصدود
ولو كانت منه لكنت اذا قومك عنه يصدون (ان الذين كفروا ويصدون عن
سبيل الله - وصدوا عن السبيل) وهو كثير فى القرآن .

٢٠ وعن ابن عباس انكار هذه القراءة وقال انما هى الحن وانما هى
يصدون يضجون وعن على (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى) الآية نزلت فى
عثمان واصحابه او قال عثمان منهم يعنى ان عثمان ممن سبقتم له الحسنى المذكورة
لانها نزلت فيمن سبقتم الحسنى من الله وعثمان واصحابه منهم ، قوله تعالى
(ولقد كتبنا فى الزبور) الآية الذكر المراد هنا هو المكتوب قبل خلق السموات

وان الاشياء المذكورة بعده هي ماسواه من التوراة والانجيل والقرآن .
وعن سعيد بن جبیر أنه قال الزبور والتوراة والانجيل والذكر الذي
في السماء اصل هذه الكتب والارض ارض الجنة يرثها عبادى الصالحون .
وعنه الزبور والقرآن والذكر التوراة والارض الجنة .

- وعن عامر كتبنا في الزبور قال زبور داود من بعد الذكر وهو
ذكر موسى التوراة وعن مجاهد الزبور الكتاب عند الله والارض ارض الجنة
يؤيد ما قلنا اولاً عن عمران بن حصين قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قبلنا فأعطنا قال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن
قلنا قد قبلنا فأخبرنا عن اول الامر كيف كان؟ قال كان الله قبل كل شيء وكان
عرشه على الماء وكتب في اللوح ذكر كل شيء - الحديث وله طرق في بعضها
ثم كتب في الذكر كل شيء ثم خلق السباوات والارض :

- واهل الجنة يقولون الذكر القرآن ويحتجون بقوله تعالى
(ص والقرآن ذي الذكر) ويقوله تعالى (فاستلوا اهل الذكر) ويقوله تعالى
(انا نحن نزلنا الذكر - وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن
مبين) وعلى هذا معنى من بعد الذكر اى من قبل الذكر لان حروف الخفض
تعاقب بعضها بعضاً وذلك موجود في كلام العرب الا ان الذي ذكرنا اولاد
عليه حديث صحيح اولى بتأويل الآية مما قالوا اذ لا ضرورة توجب حمل
الامر عليه .

المؤمنون

- عن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل
عليه الوحي سمع عنده دوى كدوى النحل فكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع
يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا
ولا تؤثر علينا وارضنا وارض عنا ثم قال لقد انزلت على عشر آيات من
اقامهن دخل الجنة ثم قرأ (قد افلح المؤمنون) الآيات . يحتمل ان يكون

هذا قبل فرض رمضان وفرض الحج على من فرضه الله عليه فكان من جاء
بغيرهما مستحقا للوعد المذكور فلها فرضا عادا الوعد الى من ادى جميع الفرائض
التي منها صوم رمضان والحج .

النور

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح الزاني
الا مجلودا مثله ، وهذا في مجلود في الزنا مقيم عليه لا على النازع عنه لان
وصفه اياه بالجلد وصف له بحال هو فيها مذموم لان الجلد كفارة فذمه بذلك
بعد الجلد يدفع ان يكون كفارة له اذ كانت مقيما على ما يوجب مثله وروى
مرفوعا الزاني لا ينكح الا زانية مثله والمجلود لا ينكح الا مجلودة مثله ، فيه
زيادة على الاول وهو لا يتزوج الزاني الا زانية ، ومعناه ايضا على الزانيين
المقيمين على الاحوال المذكورة لا على زانيين جلد كل واحد منهما في زناه
جلدا يكون كفارة له بنزوعه عنه وتوبته منه والمعقول من قصده الى ذمه
بالجلد ذمه بالزنا الذي كان جلد فيه ، وروى ان مرثد الما اراد نكاح عناق
استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وكانت بغيا فسكت حتى نزلت
١٥ (الزاني لا ينكح الا زانية) الآية فتناه عن ذلك .

وعن ابن عمر كن نساء بغيا كان الرجل يتزوج المرأة منهن لتنفق
عليه منهن ام مهزول (١) فاحتمل ان يكون ما في الآثار الاول هو على
الرجل ينكح لهذا المعنى الذي يطلق لها الزنا لما يصل اليه بذلك من النفع فسمى
زانيا لما كان سببا كنحو ما روى مرفوعا ايما امرأة استعطرت ومرت على
٢٠ قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية .

الفرقان

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف ايها

(١) هكذا في سنن البيهقي (١٥٣/٧) وغيره ووقع في الاصل « ام مهزور »

- قرأت أصبت أو قال أقرأوا ولا حرج غير أن لا تجمعوا بين ذكر رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة، وقال فلا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر، وقال (فاقروا ما تيسر منه) ذهب قوم إلى أن السبعة الأحرف هي سبعة أنحاء كل نحو منها جزء من القرآن كقوله (ومن الناس من يعبد الله على حرف) فإنه صنف من الأصناف التي يعبد الله عليها فمنها ما هو محمود ومنها ما هو على خلافه .
- فمن ذلك الأحرف حرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال ، قيل هذا فاسد لأنه روى عن أبي بن كعب أن جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ على حرف واحد فاستزاده فقال اقرأ على حرفين ، فقد علمنا أن الحرف الذي أمره أن يقرأ عليه محال أن يكون حراما لا سواء أو يكون حلالا لا سواء
- و عن ابن مسعود كان الكتاب الأول نزل من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأفضلوا ما أمرتم واتهوا عما نهيتهم عنه واعتبروا بأمثاله وأعملوا بحكمه وآمنوا بمتشابهه وقولوا آمنا به كل من عند ربنا وقيل سبعة أحرف سبع لغات لأن منه المعرب مثل طور سيناء .
- قال الطحاوي تأملنا فوجدنا قوله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان توهم) وهم قريش وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ ما ينزل عليه على أهل ذلك اللسان وعلى غيرهم من أهل الألسن كالفارسي وغيره وكان يشق عليهم حفظ ما يقرأ عليهم بحروفه التي يقرأها بها عليهم ولا يتيسر لهم كتابة ذلك وتحفظهم إياه لما عليهم من المشقة في ذلك مع أنهم أهل لسانه وكانوا محتاجين إلى حفظ ما تدلى عليهم ليقرؤوه في صلاتهم وليتعلّموا به شرائع دينهم فوسع عليهم ذلك أن يتلوه بما نيه وإن خالفت الفاظهم التي يتلونه بها الفاظ نبيهم - دل عليه اختلاف عمر مع هشام بن حكيم وهما قرشيان لسانهما واحد في قراءة آية من سورة الفرقان فقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا أنزلت

هكذا أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة احرف (فاقروا ما تيسر منه) .

واختلافها انما كان في الفاظه لا في الحلال والحرام والامر والنهي
كقول الرجل اقبل وتعال وادن وشبهه يؤكد ما روى ان ابي بن كعب قال
ماحك في نفسي منذ اسلمت شيء الا اني قرأت آية وقرأها غيري فقال اقرأها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيناها فقلت يا رسول الله اقرأني آية كذا كذا؟ قال
نعم وقال صاحبي اقرأ تنبها كذا؟ قال نعم اتاني جبريل وميكائيل فجلس جبريل
عن يميني وجلس ميكائيل عن يساري فقال اقرأ القرآن على حرف وقال ميكائيل
استزده فقال اقرأ القرآن على حرفين حتى بلغ سبعة احرف كل كاف شاف .

وفي رواية ليس منها الا شاف كاف قلت غفورا رحيا او قلت سمعنا
حليما او عليما حكيم او عزيزا حكيم اي ذلك قلت فانه كذلك ما لم تحتم عذابا برحمة
او رحمة بعذاب ، فبان ان ذلك توسعة من الله لضرورتهم الى ذلك وحاجتهم
اليه حتى كثر من يكتب وعادت لغاتهم الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحفظوا القرآن بالفاظه التي نزل بها فلم يسعهم حينئذ ان يقرؤه بخلافها اذ كانت
التوسعة في السبعة الأحرف في وقت خاص لضرورة دعت الى ذلك فارتفع
حكم هذه السبعة الأحرف بارتفاع تلك الضرورة وعاد ما يقرأ به القرآن الى
حرف واحد وما يدل على عود التلاوة الى حرف واحد بعد ما كانت على
الأحرف السبعة ما كان من ابي بكر في جمعه القرآن واكتتابه بمشورة عمر
ومن حضر من الصحابة ومن متابعة عثمان اياها على ذلك ثم تابعهم على ذلك زيد
ابن ثابت كاتب الوحي وجميع الصحابة فصارا جماعا والنقل بالاجماع هو الحجة
التي يمثلها نقل الاسلام اليها حتى علمنا شرائعه وعاد ذلك الى ان من كفر بحرف
منه كان كافرا حلال الدم الى ان يرجع الى ما عليه الجماعة بخلاف حكم الاخبار
التي يرويها الآحاد مما يخالف شيئا مما في المصحف الذي ذكرنا في انه لا يكون
كافرا من كفر بما جاءت به .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة احرف لكل

آية منها ظهر وبطن . ظهر الآية ما يظهر من معناها وبطنها هو ما يطن من معناها
فعلى الناس طلب باطنها كما عليهم طلب ظاهرها ليقفوا بذلك على ما تعبد بهم الله
تعالى من حلال وأحرام

وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على ثلاثة أحرف ، قيل

هو قول يقال ويقين يوقن به وعمل يعمل به والاولى ان يقال لما قال له
جبريل اقرأ على حرف وقال له ميكائيل استزده فقال اقرأ على حرفين فاستزاده
حتى بلغ ثلاثة أحرف - اعلم الناس بذلك فسمعه من حدث عنه ولم يسمع الزيادة
وسمع ذلك غيره الى سبعة أحرف فحدث به فكان من سمع حجة على من لم يسمع .
عن أبي ظبيان قال لى ابن عباس على اى القراءة تقرأ ؟ قلت على القراءة

١. الأولى قراءة ابن مسعود قال بن قراءة ابن مسعود هى الآخرة ان جبريل
كان يعرض على نبي الله القرآن فى كل رمضان فلما كان العام الذى قبض فيه
عرضه مرتين فشهد عبدالله ما نسخ منه وما بدل ، والقراءة التى لا يختلف خطها
باختلافها مثل (ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فتبينوا (واذا ضربتم فى سبيل الله
فتبينوا) (كيف ننشرها) كيف ننشرها (لنبوتهم من الجنة) ولشوبهم ، وما
اشبه ذلك بما فى القرآن كثير فانه قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم على الناس
كما انزل ثم نزل عند عرض القرآن على جبريل فقرأه ايضا على ما انزل
فحضر الثانية من غاب عن القراءة الاولى وغاب عن الثانية من حضر الاولى
فلزم كل فريق منهم قراءة التى سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وكان محمودا على
ذلك اذ هى كلها من عند الله اذ ليس فى المصحف شكل ولا نقط لانهم تركوا ذلك
مخافة ان يخلطوا بكتاب الله غيره حتى كره كثير منهم كتابة فواتح السور
٢. والتعشير والتخميس واروهم (١) حجة وهذا كمثل ما كان فى الاحكام بما نه عنه
الله تعالى على لسان نبيه بعد ذلك بما نسخه فوق بعض الصحابة على الحسك الاول
وغاب عن الثانى ووقف بعضهم عن الثانى وغاب عن الاول فكان فرض
كل فريق منهم الذى تعبد به ما وقف عليه لما لم يسمع خلافه .

عن انس ان رجلا كان يكتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد قرأ البقرة وآل عمران وكان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمل عليه غفورا رحيا فكتب عليا حكيما فيقول للنبي
صلى الله عليه وسلم أكتب كذا وكذا؟ فيقول نعم اكتب كيف شئت ويملي
عليه عليا حكيما فيقول سميعا بصيرا فيقول له النبي اكتب كيف شئت فهو كذلك
فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين وقال انا اعلمكم به محمد أن كان ليكل الامر
الى حتى اكتب ما شئت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض لن
تقبله فأخبرني ابو طلحة انه رأى الارض التي مات بها فوجدته منبوذا قال ابو طلحة
ما شان هذا؟ قالوا انا دفناه مرارا فلم تقبله الارض .

ليس في الحديث خلاف لما قلنا من ان السبعة الأحرف انما اطلقت
لناس للضرورة الى ذلك والعجز منهم عن حفظ الحروف بعينها وانه لا يسع
لنا ان نقرأ شيئا من القرآن بخلاف الالفاظ التي فيها وان كان معناها معنى
ما فيها لأنه يحتتمل ان يكون ذلك الكتاب الذي امره بالكتابة انما هو كتابه
الى الناس في دعايهم الى التوحيد وتعليم الشرائع ولم يكن الرجل من قریش
ولا من الانصار وانما كان نصرانيا اسلم وكان يقول ما يقرأ عهد الا ما كتبت
له وليس في قوله ما يقرأ دليل على انه قرآن وليس كل مقروء قرآنا (اقرأ
كتابك كفى بنفسك - فاولئك يقرؤن كتابهم - وامامن اوتى كتابه يمينه) الآية
وكذا لا يلزم انه كان يقرأ بنفسه ولكن كان يأمر به فيقرأ عليه ليعلم الناس
فيعلموا ما فيه قبل ان ينفذه الى من يريد انفاذه اليه .

عن عطية العوفي قال قرأت على عبد الله بن عمر (خلقكم من ضعف
ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا) فرد على (الله الذي خلقكم
من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا) ثم قال
قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قرأت على فرد على كما رددت عليك

والاولى

- والاولى قراءة الرسول وان كان القراء قد اختلفوا في قراءته على الوجهين المذكورين وكان ذلك واسعا ويحتمل ان يكون سبب الاختلاف ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على الناس فيأخذونه عنه كما يقرأه عليهم ثم يعرض القرآن على جبريل فيبدل من ذلك ما يبدل فيكون احد المعنيين قد لحقه التبديل فاتسعت القراءة بالوجهين جميعا لانهم لم يقرؤوها الا من حيث جاز لهم قراءتها وان كان الاولى منهما هو المأثور .

العنكبوت

- عن ابي هريرة قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصل الليل كله فاذا أصبح سرق فقال بسينها ما يقول او قال ستمنعه صلاته قال تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) اى انها تنهى عن اضدادها ان ياتيا على الوجه المأمور به لان الله تعالى سيتفضل على هذا المصلى بالتوبة عن السرقة ورد ما سرق الى اهله حتى يلقاه يوم يلقاه ولا تبعه قبله تمنعه من دخول جنته .

الروم

- عن ابن عباس كان المشركون يحبون ان يظهر فارس على الروم لانهم اهل اوثان فذكر ذلك ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انهم سيهزمون فذكر ابو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك اجلا فان ظهر واكان لك كذا وكذا وان ظهر فارس كان لنا كذا وكذا فجعل بينهم اجلا خمس سنين فلم يظهر وا فذكر ذلك ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا جعلته دون العشرة لان البضع ما دون العشرة قال فظهرت الروم بعد ذلك فذلك قوله تعالى (الم غلبت الروم في ادنى الارض) الآية قال فغلبت الروم ثم غلبت بعد ذلك فقال (لله الامر من قبل ومن بعد يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) قال سفيان سمعت انهم ظهر وا عليهم يوم بدر .

وروى لما أنزل (غلبت الروم) لقي أبو بكر رجلاً من المشركين فقال
 إن أهل الكتاب سيفعلون على فارس قالوا في كم؟ قال في بضع سنين قال
 ثم خاطر بينهم خطر الجاهل أبو بكر فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ما دون العشرة من البضع
 . وكان ظهور فارس على الروم لسبع سنين ثم أظهر الله الروم على فارس
 من الحديبية ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب وظهور المسلمين
 بعد الحديبية .

في قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ما دون العشرة من
 البضع يفهم منه أن نهاية البضع دون العشرة يعني ما بينه وبين ثلاث لأن
 أقل البضع ثلاث فإنه صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر لما أخبره بذلك ألا
 احتطت فإن البضع ما بين الثلاث إلى التسع ويدل عليه أن أبا بكر لما أخبرهم
 بما أنزل الله قالوا له نبيك على أن الروم لا تغلب فارسا وكانت فارس
 قد غلبت الروم فقال لهم أبو بكر البضع ما بين الثلاث إلى التسع فقالوا الوسيط
 من ذلك ست لا أقل ولا أكثر فوضعوا الرهان وذلك قبل تحريم القمار
 ١٥ فاقبل أبو بكر إلى أصحابه فاخبرهم الخبر فقالوا بئس ما صنعت ألا أقررت
 بها على ما قال الله لو شاء الله أن يقول ست لقال فلما كانت سنة ست لم يظهر
 الروم على فارس فاخذوا الرهان فلما كانت سنة سبع ظهر الروم على فارس
 فذلك قوله (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) فليس في قول النبي صلى الله
 عليه وسلم فإن ما دون العشرة من البضع بخلاف لقوله في الحديث الثاني فإن
 ٢٠ البضع ما بين الثلاث إلى التسع ولا لقول أبي بكر الذي ذكرنا وقد روى
 عن أبي عبيدة أن البضع ما بين الواحد إلى الأربعة والصحيح أن أقل البضع
 ثلاثة لا أقل منها إلى تسعة لا أكثر منها وقال الخليل البضع من العدد ما بين
 الثلاث إلى العشرة .

قال الطحاوي اتفق أهل اللغة على أن البضع يذكر ويؤنث

فيقال

فيقال بضع كما قال في بضع سنين ويقال بضعه ايام فعلم ان البضع عدد يختلف فيه التذكير والتانيث ولا يكون ذلك من العدد في اقل من ثلاثة .

الاحزاب

- عن ابن عباس (ما جعل الله ارجل من قلوبين في جوفه) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي يوما فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون معه ألا ترون ان له قلوبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله تعالى هذه الآية ، وعن مجاهد نزلت في رجل قال في جوف قلوبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل عهد ، وكذب ، وقيل نزلت في رجل كان يقال له ذو قلوبين في الجاهلية وعن الحسن كان الرجل يقول امرتني نفسي بكذا فانزل الله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه) واول التاويلات لولي بها لا سيما وقد دخل في ١٠ المسند برده واته اياه الى ابن عباس .

سبأ

- عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبأ ما هو؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رجل ولد له عشر قبائل فسكن اليمن ستة والشام اربعة فاما اليمانيون فذحيج وكندة والازد والاشعريون وانمار ١٥ وحمير والشاميون فلخم وجذام وعاملة وغسان .

- وعن فروة بن مسيك قلت يا رسول الله ألا اقاتل من ادبر من قومي بن اقبل منهم؟ قال بلى ثم بد الى فقلت يا رسول الله لا بل اهل سبأ فهم اعز واشد فامرني رسول الله صلى الله عليه وسلم واذن لي في قتال سبأ فلما خرجت من عنده انزل الله في سبأ ما انزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ ما فعل النطفاني (١) فارسل الى منزلي فوجدني قد سرت فردني فلما أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال ادع القوم فمن اجابك منهم فاقبل ومن لم يجب فلا تعجل عليه حتى تحدث الى فقال رجل يا رسول الله من القوم

وما سبأ ارض هي ام امرأة؟ فقال ليست بارض ولا بامرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فاما ستة فتيا منوا واما اربعة فتشاء موافا ما الذين تشاء موالحم و جذام وغسان وعاملة واما الذين تيا منوا فالازد وكندة وحير والاشعريون وانمار ومذحج فقال يارسول الله وما انمار؟ قال هم الذين منهم خثعم .

في قوله لابل اهل سبأ علم به ان سبأ ارض فيها المنتسبون اليها يؤكدده قوله تعالى (وجئتكم من سبأ بنبا يقين) واحتمل ان يكون سميت سبأ كما سميت القبائل في البلدان فقبل همدان للقبيلة التي نزلتها همدان ومراد للقبيلة التي نزلتها مراد وكذا حير وغيره فيحتمل ان يكون قيل سبأ للقبيلة التي نزلتها من يرجع نسبته الى سبأ فان كان ارضا وجب ان لا ينصرف وان كان لسكانها فكذلك لانهم قبيلة فيقرأ (لقد كان لسبأ) لا سبأ وقيل ان من نون جعله ابا للقبيلة ومن لم ينون جعلها ارضا .

حم فصلت

عن ابن مسعود اني لمستند بآستار الكعبة اذ جاء ثلاثة نفر ثقي وقرشيان كثير شمخ بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم أ ترى الله يسمع ما قلنا؟ فقال احدهم اراه يسمع اذ ارفعنا ولا يسمع اذا خفضنا وقال الآخران كان يسمع منه شيئا انه ليسمعه كله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) الى (المعتين) .

٢٠ قيل سياق الآية وهو (ويوم يحشر اعداء الله الى النار) الى قوله (ترجعون) ثم قال توبيخا : (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم) الآية ينافي صحة ما في الحديث لان ذلك كله في الآخرة .

قلنا يحتمل ان الله تعالى انزل على رسوله في الحين الذي ذكر ابن مسعود ما ذكره له اولئك الجهال (وما كنتم تستترون) الآية توبيخا لهم

واعلاما من ابيه اياهم بذلك ثم انزل (ويوم يحشر اعداء الله الى النار) الآية
فجعل صلى الله عليه وسلم ذلك في المكان الذي يعلمه فيه مما هو شكل له ووصله
به اذ كان ذلك كله مما يخاطب به اهل النار .

الاحقاف

- عن عامر بن سعد عن ابيه ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول .
لاحد يمشى على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد اقره بن سلام وفيه نزلت
(وشهد شاهد من بني اسراء يل على مثله فآمن واستكبرتم) لاحجة فيه على من
نفي كون الآية فيه كالشعبي وابن جبير لأن السورة مكية واسلام عبد الله
متأخر قبل وفاة النبي بعامين كما نفي كون (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم
ومن عنده علم الكتاب) مؤولا فيه اذ ليس ذكر الزول فيه من كلام
النبي صلى الله عليه وسلم ولا من كلام سعد بن ابى وقاص والحق ان الآية
قد تنزل بالمدينة فتوضع في سورة مكية ألا ترى ان المصريين قالوا لعبد الله بن
سلام لما حذرهم من قتل عثمان كذب اليهودى كذب اليهودى فقال كذبتهم
والله وأتممت ما انا يهودى وانى لأحد المؤمنين يعلم الله ذلك ورسوله والمؤمنون
وقد انزل الله في (كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) الآية والآية الأخرى (قل
ارأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله
فآمن) واخبار عبد الله بذلك اولى اذ كان اعلم بما انزل فيه .

القتال

- عن ابن عمر قال كنا مع اشر الصحابة نرى انه ليس من حسناتنا
مقبول (١) حتى نزلت (اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم) فقلنا
ما هذا المبطل فقلنا الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزلت (ان الله لا يفتن
ان يشر لك به ويفتر ما دون ذلك لمن يشاء) فلما نزلت كففتنا عن القول وكنا نرى



(١) هكذا في الاصل ولعله غير مقبول - ح .

على من اصاب الكباثر ونزجوا لمن لم يصبها .

فيه ان معتقد الصحابة كان قبل نزول الآية ان صاحب الكبيرة لا تقبل منه الحسنات بعد ذلك واعتقدوا بعد النزول انه قد يغفر لاهل الكباثر اذ كانوا لا يشركون به شيئا .

• عن ابي هريرة لما نزلت (وان تتولوا يستبدل قوما غيركم) الآية قالوا من هم يا رسول الله وسلمان الى جنبه ؟ فقال هم الفرس هذا وقومه . وفي رواية والذى نفسى بيده لو كان الايمان بالثريا لنا له رجال من فارس - الخطاب وان كان للصحابة لكن المقصود غيرهم لانهم لم يتولوا بحمد الله وهو مثل قوله تعالى (لئن اشركت ليحبطن عملك) وقد علم الله ان ذلك لا يكون منه لانه المعصوم على الاطلاق فكان المراد بالوعيد غيره وفيه انه اذا كان الوعيد يلحقه مع منزلته العظيمة لو كان منه شرك فلحقه بغيره اولى وهو به اخرى ومثله (ولوتقول علينا بعض الاقويل) الآية الوتين تياط القلب وقد علم ان ذلك لا يكون منه ولو كان لحل به الوعيد فاذا كان منهم يكون الحل والوقوف بهم اولى .

الطور

• عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليرفع ذرية المؤمن معه في جنته وان لم يبلغها ليقر بهم عينه ثم قرأ (والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم) اوقفه بعضهم على ابن عباس ولا يعلم مثل هذا الاتوقيفا واذا دخل غير النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين في صوم الآية فالنبي صلى الله عليه وسلم ادخل فيها منهم وهو في الحاق الله ذريته المتباعدة له بالايمان لتقر بهم عينه اولى من سائر المؤمنين .

سورة ألقا

عن ابي هريرة لما نزلت (ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين) شق

ذلك

ذلك على المسلمين فنزلت (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) فقال رسول الله انى لارجو أن تكونوا ثلث اهل الجنة شطر اهل الجنة وقال مرة نصف اهل الجنة وتقاسمونيهم النصف الباقي .

- لما تأملنا وجدنا الآية الاولى في السابقين المقربين بما تقدمها وهم اعلى رتبة من اصحاب اليمين وهم اول لأنهم بعض اصحاب اليمين فأخبر في كتابه ان المقربين ثلة من الاولين يعنى ممن تقدمهم من امم الانبياء وقليل من الآخرين يعنى من امة نبينا وان اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين يؤكده قوله في آخر السورة (فاما ان كان من المقربين فروح وريحان واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) فهما غيران وهما من اهل الجنة الا ان المقربين اعلى من في الجنة وارتفع رتبة فيها وانما فرح الصحابة لما علموا بالآية الثانية ان من الجنة سوى المقربين وهم اصحاب اليمين دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم انى لارجو أن تكونوا نصف اهل الجنة ثم قال (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) ثم تفضل الله بأن جعلهم ثلثي اهل الجنة على ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه الامة منها ثمانون صفا -

١٥

- قال ابو الوليد ويحتمل ان يكونوا ثلاثة ارباع اهل الجنة على ما في هذا الحديث من قوله وقال مرة نصف اهل الجنة وتقاسمونيهم النصف الآخر فثلاثة ارباع اهل الجنة امة نبينا وربهم امم سائر الانبياء وهم في الكافرين كالشجرة السوداء في الثور الابيض على ماورد مرفوعا عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) قال ما شاءتكم تقولون . مطرنا بنوء كذا وكذا وكان قولهم كفرا فأ نزل الله وتجعلون شكركم على ما انزلت عليكم من الرزق والغيث انكم تكذبون تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا .

٢٠

وعن ابن عباس وتجعلون شكركم مكان رزقكم (١) كما تقول العرب
زرتك لتكرمني فجعلت زيارتي اياك انك استخففت بي اى جعلت ثوابها
الاستخفاف فثله جعلهم الشكر لما كان منه اليهم التكذيب .

وعن الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو حبس الله
القطر عن الناس سبع سنين ثم ارسله لأصبح قوم كافرين يقولون مطرنا
بنوء المجدح اى كافرين بنعمة الله وهذا مثل قوله واطلعت فى النار فرأيت اكثر
اهلها النساء يكفرن قيل أيكفرن بالله ؟ قال لا يكفرن الا حسان ويكفرن
العشير لو احسنت الى احدهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك
خيرا قط .

التغابن

١٠

عن ابن عباس فى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم
واولادكم عدوا لكم فاحذروهم) قال هؤلاء قوم من اهل مكة اسلبوا فابى
ازواجهم واولادهم ان يدعوهم فهاجروا فلما قدموا المدينة فرأوا الناس
قد تفقهوا فى الدين هموا ان يعاقبوهم فزلت هذه الآية (وان تغفوا وتصفحوا
وتغفروا) الآية فيه انه لا يحل طاعة زوجة ولا ولد فى صدد عن طاعة الله ومن
حاول ذلك منهم عدو لهم وأمرهم بالعفو اذ كانت عقوباتهم لا يستدركون بها
شيئا قد فات .

التحريم

عن عمر بن الخطاب حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على نسائه
ان لا يدخل عليهن شهرا قال قلت يا رسول الله ان كنت طلقتهن فان الله
وملائكته وجبريل وميكائيل معك وانا وابوبكر والمؤمنون معك
وقلنا تكلمت وأحمد الله بكلام الا رجوت ان يكون الله تعالى يصدق قولى

(١) اى انه قرأ (تجعلون شكركم) لم يقرأ (تجعلون رزقكم) هذا منقول فى

فزلت

كتب التفسير والقراءة - ح

فزلت آية التخيير (عسى ربه ان تطلقن) الى قوله (ظهير) ونزلت في (واذا جاءهم امر من الامر) الى قوله (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) فكانت انا استنبطت ذلك الامر وانزل الله التخيير فيه. اخبار عمر با انه المستنبط لما ذكره في الحديث وان المستنبطين في الآية هم اولوا الخير والعلم الذين تؤخذ عنهم امور الدين .

وعن جابر، واولوا الامر، قال ، اولوا الخير، وعن جماعة من السلف انهم قالوا اولوا، الفقه والخير، وليس بخلاف لما روى عن ابن عباس في ، اولوا الامر منكم ، ما انها نزلت في عبد الله بن حذافة اذ بعثته صلى الله عليه وسلم في السرية اذ كان من اهل الخير والصحة ومن اهل الفقه ولولا انه كذلك لما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولاه اياه الله فيه احكام لا يدركها الا اهل الفقه الذين يعلمون امثالها يدل عليه ما روى عن ابن عباس اولوا الامر اهل طاعة ١٠ . الله الذين يعلمون الناس معاني دينهم ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اوجب الله طاعتهم على العباد - وعن ابى هريرة امراء السرايا فدل ان اولي الامر المأمور بطاعتهم من هذه صفتهم امراء كانوا او غير امراء .

الجن

روى مرفوعا ان الشهب اتى ارسلت على مستمعي السمع عند المبعث ١٥ . لم تكن قبل ذلك .

عن ابن عباس كانت الجن يصعدون السماء فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا اذ لك لا بليس ولم تكن النجوم يرمى بها فقال لهم ابليس ما هذا الا من حدث فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جنبي قال اراه مكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الذي حدث في الارض . ٢٠ . وعن ابن عباس عن رجال من الانصار انهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى بنجم فاستنار فقال لهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم ما كنتم تقولون في الجاهلية اذ ارمى بمثل هذا؟ قالوا كنا نقول ولد الليلة عظيم او مات عظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا ترمى بموت احد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امرا سبغ حملة العرش ثم سبغ اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح اهل السماء الدنيا ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش ما قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل السماوات بعضهم بعضا حتى يبلغ الخبر هذا السماء فتخطف الجن فيلقونه الى اولياهم ويروون فما جاؤا به على وجهه فهو حق ولكنهم يكذبون فيه ويزيدون .

يحتمل انه كان في الجاهلية الرمي في وقت خاص وبعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم عم الاوقات كلها يدل عليه قوله تعالى في اخباره عن الجن بقولهم (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) الآية اى انه لا نستطيع مثل ما كان نستطيعه قبل ذلك من الاستماع مع الشهب التي حدثت ومن ذلك قوله (انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب) الى قوله (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) اى انهم مدحورون ممنوعون من ذلك الواصب الدائم اى انه غير منقطع وكله بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والحق ان ما كان قبل المبعث لم يكن لقطع المعاهدة وكان بعد مبعثه كان يمنعهم بالكلية لا يقال روت عائشة سأل ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان؟ فقال ليسوا بشيء. قالوا فانهم يخبروننا بالشىء احيانا يكون حقا؟ فقال تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فيقرها في اذن وليه قرأ الدجاجة فيزيدون فيها اكثر من مائة كذبة وهو مخالف لما قلتم لأن هذا منسوخ (١) بما كان بعده من حديث ابن عباس عن رجال من الانصار .

(١) في دعوى نسخه اشكال قوى لان المقرر عند اصوليين ان الاخبار لا يجوز عليها النسخ وانما ينسخ الامر والنهي وما في معناهما من الانشاءات - ح وقال

- وقال القاضي وفيه نظر اذ لا تعارض بين حديث ابن عباس بأن الشهب كان يرمى بها في الجاهلية وبين حديث عائشة ان الجن قد تخطف الكلمة من الحق بعد المبعث مع شدة الحرص وكثرة الشهب المرصدة دل عليه قوله (الا من خطف الخليفة فاتبه شهاب ثاقب) الا بان يؤل ان الجن لا تصل الى شيء من خبر السماء بعد المبعث بخلاف ما كانت تصل اليه من قبل والحق ان الشهب قد كان يرمى بها قبل المبعث الا ان ذلك كان في وقت خاص وكان للجن ماغذ معه يسترقون السمع منها فلما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان اوقات كلها وملاء السماء حرسا وجعل لكل من يسترق السمع من الجن ما يارصد الخال ذلك بينهم وبين ما كانوا يصلون اليه من خبر السماء الا ان يخطف احدهم الخليفة فيتبعه شهاب ثاقب كما اخبر الله في كتابه وكما في حديث عائشة المذكور .

المدثر

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن واصفى سمعه وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر بنفخ في الصور قالوا يا رسول الله كيف تقول ؟ قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكل .
- وعن ابن عباس (فاذا قرأ الناقور) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن . فيه ان الصور ينفخ فيه وعن ابن عمر ان اعرابيا سأل من النبي صلى الله عليه وسلم ما الصور ؟ قال قرن ينفخ فيه . فوافق ذلك ما في الآثار قبله قال تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) فدل ذلك على ان النفخ في الصور اعاذ اليهم ارواحهم حتى عادوا وينسلون بعد ما كانوا موتى لا ارواح لهم ويكون النفخ سببا لعود ارواحهم اليهم واما اهل اللغة منهم ابو عبيدة يقول الصور جمع صورة مثل سورة وسور وقال بحرير .

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع

قال القراء يقال ان الصور قرن ويقال جمع الصورة والله اعلم قوله تعالى (نفخ في الصور ففزع) (ونفخ في الصور فصعق) يدل على ان النفخ كان وهم احياء فما توا بذلك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة الحديث واما قوله تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) يحتمل ان يكون جمع صورة لان المنفوخ فيهم حينئذ كانوا موتى فنفخ فيهم الروح والله اعلم .

سورة التكوين

في قوله تعالى (وما هو على الغيب بضنين) يقرأ بالضاد والظاء واختلف عن ابن عباس الروايات فروى عطاء عنه قراءة ظنين ومجاهد عنه ضنين والاولى قراءة الضاد لان بجملة بالغيث كانت منقيا وكان قومه يظنون انه ان يكتم عنهم من الوحي ما هو ارفق لهم فنزلت (فاصدع بما تؤمر) و(يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك) الآية قالت عائشة اعظم القرية على الله ثلاثة من قال ان محمدا رأى ربه وان محمدا كتم شيئا من الوحي وان محمدا يعلم ما في غد .

وقيل ان كل عالم لا يجب ان يعلم كل علمه غيره فاخبر الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم فيما اعلمه بخلاف ذلك وان معه من الفضل ما يتجاوز به علم كل العلماء ومن قرأ بالظاء نفى عنه ان يكون متها في ذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم غير متهم حتى سمته قومه الامين لصدق طبعته ألا ترى لما تشاجر قريش في بناء الكعبة فيمن يضع الحجر فقالوا اول رجل يدخل من باب المسجد يضعه فدخل صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا امين وكذا في سؤال هرقل لقومه هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال؟ فقالوا لا وفي تسميتهم اياه امينا في الجاهلية آثار كثيرة عرفها اهلها في واضعها واذا لم يكن عند قومه الاعداء متها لم يكن لنفى ذلك وجه والمصاحف كلها كتبت بالضاد والله اعلم .

سورة التكاثر

- عن الزبير أنه قال لما نزلت (لتسئلن يومئذ عن النعيم) قلنا يا رسول الله وأى نعيم وإنما هو الاسودان ؟ فقال صلى الله عليه وسلم انه سيكون فيه ان الذى يسأل عنه هو الفاضل عما به قوام انفسهم، وإما مقدار ما يقوم انفسهم به فهم غير مسئولين عنه يدل عليه ما روى انه خرج ليلا فربا بى بكر فدعاه فخرج اليه (ثم مر بهم فدهاه فخرج اليه - ١) ثم انطلق حتى دخل بعض حوائط الانصار فقال اطعمنا بسرا فأتاهم بعدق فأكلوا منه وأتاهم بماء فشربوا فقال صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذى تسئلون عنه فقال عمر إذا لمستولون عن هذا؟ قال نعم الا من ثلاث كسرة يسد بها جوعه وخرقة يوارى بها عورته وحجرة يدخل فيها من الحر والبرد فأخذ عمر العذق فضرب به الارض حتى تناثر البسر وقال أنا لمستولون عن هذا .

المعوذتان

- عن زرارة أنه سأل ابي بن كعب عن المعوذتين وقال ان اخاك ابن مسعود يحكيها من المصحف فقال ابي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لى قل فقلت فنحن نقول كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم - ففى ١٥ هذا الجواب لا دلالة على كونها من القرآن ولا نقيها عنه ولكن حديث عقبه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على آيات لم تنزل على مثلهن المعوذات ثم قرأ (قل هو الله احد) (٢) يدل على كونها من القرآن ولم يكن فى

- (١) من مشكل الآثار (١/ ١٩٥) (٢) كذا، وفي مشكل الآثار (١/ ٤٣-) فى رواية « المعوذات ثم قرأ هي » وفى اخرى « يعنى المعوذتين » وفى اخرى « عن ٢٠ عقبه ان النبی صلى الله عليه وآله وسلم صلى لهم الصبح فقرأ لهم قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس » وفى اخرى « فقال لى ناعقبه ألا اعلمك من خير سورتين قرأ بها الناس ... قال قل اعوذ برب الناس وقل اعوذ برب الفلق » .

حديث ابى ما يخالف ذلك فانفق جميع ما روى انهما من القرآن ولا حاجة لأحد
النبي صلى الله عليه وسلم .

كتاب جامع مما يتعلق بالموطأ

في دعائه لأهل مكة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دعاؤه لأهل مكة ان يبارك لهم في
صالحهم ومدهم يعنى في المكيل بصالحهم ومدهم مثل قوله تعالى (واسأل
القرية) .

في البيعة والهجرة

عن عقبه الجهنى بلغنى قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وانا في
غيبوبة لي فريضتها ثم اتيت فقلت جئت ابايعك قال بيعة اعرابية تريد او بيعة
نخرة ؟ قال قلت بيعة هجرة قال فبايعته فأقمت فقال صلى الله عليه وسلم يوما من
كان ههنا من معد فليقم فقام رجال وقمت معهم فقال لي اجلس مرتين او ثلاثا
فقلت يا رسول الله ألسنا من معد ؟ قال لا قلت فمن نحن ؟ قال من قضاة .
فيه ان البيعة من المهاجر توجب الاقامة عنده صلى الله عليه وسلم
ليتصرف فيما يصرفه فيه من امور الاسلام بخلاف البيعة الاعرابية فانها
لا توجب الاقامة عنده يؤكده حديث مالك بن الحويرث قال اتيت النبي
صلى الله عليه وسلم في ناس ونحن شبيبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رفيقا فلما ظن اننا قد اشتبهنا اهلنا واشتقنا
سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرنا فقال ارجعوا الى اهلكم فأقيموا فيهم ومروهم
بذكر اشياء احفظها ولا احفظها وصلوا كما رأيتموني اصلي فاذا حضرت
الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم - وكان واجبا على المبايعين على
الهجرة الاقامة بدار الهجرة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته حتى
يصير لهم مريض في حياته ثم خلفاؤه بعده فيما يصر فونهم من غزوهم من بقى على الكفر

ومن حفظ من اسلم وكان دجوعهم الى دار اعرابيتهم حراما ويكونون مرتدين عن الهجرة الى الاعرابية ملعونين .

عن ابن مسعود آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده اذا علموا به والواسمة والمستوشمة للحسن والمرتد اعرابيا بعد هجرته ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم .

- ومنه حديث الاعرابي المستقيل بيعته مرارا حتى خرج من غير اذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، انما المدينة كالكبش تنفى خبيثها وينصع طيبها . ثم اعلم ان خروج من اسلم من دار الهجرة الى الدار الاعرابية انما يصير مد موما اذا ارتد ارتدا يخرج به من الهجرة التي توجب عليه الطاعة الى الاعرابية التي لا طاعة معها واسلم لم يكونوا كذلك على ما روى جابر مرفوعا .
- ابدوا يا اسلم فقالوا يا رسول الله انا نخاف ان نرتد عن هجرتنا فقال ابدوا فانتم مهاجرون حيث كنتم - وفي رواية ابدوا انتسموا الرياح واسكنوا الشعاب فدل ان التبدي (١) المذموم هو التبدي الذي لا يجيب اهله اذا دعوا فاما التبدي الذي هو بخلاف ذلك فهو كالمقام بالحضرة ألا ترى ان الاعراب ذموا في قوله (الاعراب اشدد كفر او نفاقا) ومدحوا في قوله (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) فالذمومون هم الذين يغيبون حتى لا يعلموا الاحكام من الحلال والحرام والمحمودون من كان على خلاف ذلك كالأسلميين

- وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تأكل القرى بالهجرة الى قرية يغلب أهلها اتقوا لان الأكل فيه معنى القدرة على الشيء .
- والغلبة عليه كقوله تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) ليس بمعنى الأكل بالضم وكذا قوله تعالى (لا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يسكبوا)

(١) هكذا في المشكل (٢ / ٣٠١) ووقع في الاصل « الثوى » في المواضع

فيقيمون الحجّة عليكم فيها فيزعونها ، منكم لأنفسهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم
تأكل القرى اى يغلبونهم على قراهم فيفتحونها وقد كان ذلك منهم عليه حتى
اظهر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على الدين كله وذلك علم من جليل من
اعلام نبوته .

في اليهود والنصارى

عن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت لأخرجن
اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا يبقى بها الا مسلم .
وعن ابى عبيدة بن الجراح قال آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه
وسلم ان قال ، اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب ، فجزيرة
العرب التى لا يترك اليهود والنصارى يقيمون بها الا مقدار ما يقبضون
حوالجتهم مكة والمدينة والطائف والويزة (١) ووادى القرى على ما قال محمد
ابن الحسن وقال ابو عبيدة ما بين حفر ابى موسى الى اقصى اليمن فى الطول فاما
العرض فما بين يبرين الى منقطع السابوة وقيل الطول من اقصى عدن الى ريف
العراق والعرض فن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام
فيرون ان عمر انما استخارا خراج اهل نجران من اليمن وكانوا نصارى الى
العراق واهل خيبر الى الشام لهذا الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم اجلى
بنى النضير وفي شأنهم نزلت (لا اكراه فى الدين) .

وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل اهل خيبر حتى
اجلاهم الى قصرهم فغلب على الارض والزرع والنخل فصالحوه على
ان يجأوا منها ولهم ما حملت ركابهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء
والبيضاء والحلقة وهى السلاح ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا للصحابه غلبان يقومون عليها وكادوا لا يفرغون للقيام عليها فأعطاهم

(١) هكذا فى الاصل - ولعله الرتبة - ح .

رسول الله صلى الله عليه وسلم خير على ان لهم الشطر من كل زرع ونخل ما بدا
لرسول صلى الله عليه وسلم فلما كان زمان عمر غشوا المسلمين ورموا ابن عمر
من فوق بيت فقد عوا يده فقال عمر من كان له سهم من خير فليحضر حتى
نقسمها فقال رئيسهم لا تغير ما قرره الرسول فقال عمر لرئيسهم اتراه سقط
عنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا وقصت بك راحلتك
نحو الشام يوما ثم يوما وقسمها عمر بين من كان شهد الحديبية .

وما روى عن ابن عباس انه قال اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بثلاث فقال ، اخرجوا المشركين من جزيرة العرب ؛ الحديث ففيه غلط عن ابن
عبينه لانه كان يحدث من حفظه فيحتمل ان يكون جعل مكان اليهود والنصارى
المشركين اذ لم يكن معه من الفقه ما يميز به بين ذلك () وما حفظه الجماعة اولى
وخالفهم فيه الواحد .

يؤيده ما روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تصالح قبلتان بارض وليس على مسلم جزية فذكر اقبلة دل على انه اراد من
يدين بدين وهم اليهود والنصارى لا نهم ذ ووقبله لا المشركون ولانه
صلى الله عليه وسلم انما اوصى بذلك فى مرضه الذى مات فيه وقد كان اتى الله
الشرك واهله قال تعالى (وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها) (٢)
فكيف يوصى باخراج المعدومين بل اوصى باخراج الموجودين وهم اليهود
والنصارى .

فى القدر والتفاوت والتطير

سئلت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى القدر؟

(١) كذا قال وابن عيينة امام قال الامام الشافعى « ما رأيت احدا فيه من
جزالة العلم ما فى ابن عيينة » وقال ابن وهب « ما رأيت احدا اعلم بكتاب الله
من ابن عيينة » وابن وهب احد الأئمة الفقهاء صاحب مالكا والليث بن سعد
وغیرهما والله المستعان - ح (٢) تأمل - ح .

فقلت كان يقول كل شيء بقدر وكان يعجبه الفأل الحسن .

وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطير يجري بقدر وكان يعجبه الفأل الحسن .

وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخيرها الفأل قيل ما الفأل ؟ قال الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم ، ففيها انه لا معنى للطيرة والأشياء كلها تجري بقدره الله ولا تأثر للكلام المسموع مكرورها كان أو محبوبا وإعجابه الفأل الحسن من أجل انه لا طيرة معه وسامعوه يعدونه بشارة من الله تعالى لهم بما يحبون فيحمدون عليه .

عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه اذا خرج الحاجة ان يسمع يراشد يا نجيح ومثله ما روى انه صلى الله عليه وسلم مر بأرض تسمى عزرة فتطير بها .

وغثه صلى الله عليه وسلم لا طيرة والطيرة على من تطير ، اى عليه اثم تطيره لانها نوع شرك وما روى مرفوعا من قوله اقرؤوا الطير على مكاتها (١) معناه ما قاله الشافعي ان احدهم كان اذا غدا من منزله يريد اصرار طير اول طائر يراه فان سنع عن يساره فاحتال على يمينه قال هذه طير الايا من فضي لحاجته وان سنع عن يمينه فرعلى يساره قال هذه طير الا شائم فرجع واذا لم ير طائرا سائحا ورأى طائرا في وكرة حركه من وكرة فيطيره ليعلم حاله فقال صلى الله عليه وسلم اقرؤوا الطير على مكاتها ولا تحركوها لانه لا يصنع شيئا انما يصنع فيما يتوجهون به قضاء الله عز وجل .

٢٠ وعن جابر اراد صلى الله عليه وسلم ان ينهى ان يسمى بعلاء وبركة وافلح ونحو ذلك . وروى ابن عشت الى قابل لأنهى ان يسمى نافعا ويسارا وبركة فقبض صلى الله عليه وسلم ولم ينه عنه .

وفيه انه ليس بحرام اذ لو كان حراما لم يؤخر ذلك الى قابل فالاباحة

(١) هكذا في الاصل والظاهر - وكما انها ومكاتها - ح .

بالتسمية بها قائمة اذ لم ينفه عنها وما روى سمرة بن جندب انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسم غلامك رباحا ولا افلح ولا بشيرا او يسارا فيه دليل على انه انما نهى عن تسمية بها خوف التطير بها كما نهى ان يورد ممرض على مصبح فيصيبه ما اصاب الممرض فيقال اصاب به لانه اوردته عليه ثم نهى عن الطيرة بقوله لا عدوى ولا طيرة .

وعن ابن مسعود الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب به بالتوكل يؤكد ما قلنا انه صلى الله عليه وسلم كان له غلام يسمى رباحا وان علاء بن الحضرمي كان عاملا على البحرين وبقي على اسميهما - وما روى انه صلى الله عليه وسلم نهى عن التسمية بيرة وقال لا تزكوا انفسكم الله اعلم باهل البر منكم كان قبل النهي عن الطيرة وعاد بذلك الحكم في الاسماء الى استعمالها كلها ١٠ ما لم يكن منها نهى متاخر عن الطيرة لانها اشارات ليبين به ما يشار اليه بها عما سواه من جنسه .

في التشاؤم

روى مرفوعا الشؤم في المرأة والدار والفرس وفي رواية ان كان الشؤم في شيء ففي المرأة والدار والفرس، الحديث الاول يقتضي تحقق الشؤم ١٥ في الثلاثة وانما في لا يقتضيه وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اخبارا عن اهل الجاهلية انهم كانوا يقولونه غير أنها ذكرته عنه صلى الله عليه وسلم في الطيرة لا في الشؤم والمعنى فيها واحد وكان ما روى عنها من اضافة الكلام الى الجاهلية اولى لحفظها عنه في ذلك ما قصر غيرها عن حفظه عنه فيه لاسيما وقد روى اليمن في هذه الاشياء روى معاوية بن حكيم عن عمه محمد ٢٠ ابن معاوية انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شؤم وقد يكون اليمن في المرأة والفرس والداية - ويجوز أن يكون مكان الداية الدار والذي ذكرنا عن عائشة في الطيرة ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ان الطيرة في

المرأة والدار والفرس (١) ففضبت وطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض وقالت والذي أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم ما قالها رسول الله قط إنما قال إن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك .

في الخلق الحسن

عن النواس بن سمعان سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطعم عليه الناس . وعن وابصة أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أريد أن لا ادع شيئاً من الاثم والبر للأسألتة عنه فأنهيت إليه فلها قعدت بين يديه فقال تسئل أو أخبرك؟ قلت لا بل أخبرني قال جئت تسأل عن البر والاثم؟ قلت نعم يا رسول الله فجعل ينكت بهن في صدرى ويقول يا وابصة استفت قلبك قالها ثلاثاً ، البر ما أطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب والاثم ما حاك في نفسك وتردد في الصدر وإن افتاك أو افتوك .

الحديثان راجعان إلى معنى واحد لأن النفس إذا أطمأنت كان منها حسن الخلق والاثم ضد ذلك من انتفاء الطمأنينة ومع ذلك يكون سوء الخلق وما يتردد في الصدر مثله ولا يخرج به فتيا الناس عن صاحبه ومثله ما روى الصدوق طمأنينة والكذب ريبة والطمأنينة معها حسن الخلق والريبة معها سوء الخلق وما يتردد في الصدر ولا يخرج به فتيا الناس وعن أسامة بن شريك قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم والاعراب يستغلونه ما خير ما أعطى العبد؟ قال حسن الخلق .

لا يقال العبد يعطى الايمان فكيف يكون حسن الخلق خبراً منه لأن حسن الخلق مشترك بين لين العريكة وبين السجدة المحمودية وبين الدين ومنه (وانك لعلى خلق عظيم) قاله مجاهد والفراء وهو المراد في هذا الحديث

(١) قيل ذلك لعائشة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - ح .

- تقديره ، خير ما اعطى العبد هو الدين الحسن ، ومنه ما روى مرفوعاً : اللهم
 حسنت خلقي فحسن خلقي ، ومثله ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم
 القائم ، يعنى وان لم يقم بالليل ولم يصم بالنهار تطوعاً ، ومنه اكثر ما يدخل الناس
 الجنة تقوى الله وحسن الخلق ، وقوله اكمل المؤمنين ايماناً احسنهم خلقاً ، اراد
 هنا السجية التى توجد فى بعض المؤمنين دون بعض تفضلاً منه ورحمة زائدة ،
 وقوله انما بعثت لأكمل الاخلاق ، يعنى انما بعث صلى الله عليه وسلم
 ليكمل للناس دينهم وقد وفى بالقصداذ نزل قوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم)
 والاكمل هو الاتمام يعنى بعثت لأكمل مصالح الاديان التى قد كان تعبد من
 تقدم من انبيائه بما تعبد به منها ثم اكملها بهذه الآية والدين هو الاسلام .
- ١٠ وبثلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لم يكن
 فاحشاً ولا متفحشاً ولا سخاباً فى الاسواق ولكنه كان يعفو ويغفر - هذه احسن
 الصفات من الاخلاق التى هى السجية التى يكون عليها من تحمد سبحانه - وعن
 انها قالت كان خلقه القرآن يرضى برضاه ويسخط بسخطه وهذا ايضا من
 احسنها لانه لا شىء احسن من آداب القرآن التى دعانا الله اليها وكان صلى الله
 عليه وسلم غير خارج عنها الى ما سواه فى شىء .
- ١٥ وعن سعد بن هشام قلت لعائشة اخبريني عن خلق الرسول ؟ فقالت
 كان خلقه القرآن أما تقرأ (وانك لعلى خلق عظيم) قلت ففى اريد أن اتبذل
 قالت لا أما تقرأ (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة) قد تزوج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وولد له . ومعنى خلقه القرآن انه ممثلاً لأوامره منته عن
 نواهيه وهذا يؤيد ما اولنا عليه قوله خير ما اعطى العبد قال خلق حسن .
- ٢٠

فى الحياء

روى مرفوعاً « الحياء من الايمان » لما كان الايمان الذى هو مكتسب
 يمنع صاحبه عن اقتراف المعاصى قولاً وفعلًا والحياء وان كان غريزة فى الانسان
 يمنع عن مثل ذلك كان عملها واحد او كانا كشيء واحد فكان كل واحد من

صاحبه والعرب تقيم الشيء مقام الشيء الذي هو مثله أو شبهه ويعمل عمله
فجاز أن يسمى باسمه كما يسمى النداء صلاة إذ كان مفعولا فيها وعليه قوله تعالى
(وصل عليهم) وقوله عليه السلام وإن كان صائما فليصل .

في البذاذة

• عن النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الإيمان يعني التقشف من
سيما أهل الإيمان لأن معهم الزهد والتواضع وكان الأنبياء يلبسون الصوف
ويركبون الحجير ويحلبون الشاء .

• عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن مما أدركننا
من كلام النبوة الأولى إذا لم تستحي فاصنع ما شئت ، وأوقفه بعضهم فيه اعلام
بأنه من لم يكن من أهل الحياء صنع ما شاء لا أنه أمر بصنع ما شاء كقوله من
كذب على متعمدا فليتبوء مقعده من النار ، ليس بأمر بتبوءه مقعده بل على
معنى أنه إذا كذب عليه تبوأ مقعده من النار وقد يكون ذلك على الوعيد
أو التهديد كقوله (اعملوا ما شئتم - وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم)
الآية .

في الغضب

• عن النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم ؟ قلنا الذي
لا يصبره الرجال قال ليس ذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب - وروى
ليس الشديد من غلب الناس ولكن الشديد من غلب نفسه ، فيه إن المستحق
لهذا الاسم هو الذي يملك نفسه فيصبر عما تدعوه إليه من هواها ولا يمنع إطلاقه
على الذي يغلب الناس أيضا لكن الذي يغلب نفسه على هواها أحق بأن يسمى
بهذا ، وأنه قوله صلى الله عليه وسلم ، ليس المسكين بالطواف الذي ترده اللقمة
واللقمتان ، قالوا فما المسكين يا رسول الله ؟ قال الذي لا يسأل الناس ولا يعرف
فيتصدق عليه ، ليس بأخراج للسائل عن كونه مسكينا ولكنه ليس في أعلى
رتبة

في التجميل

- عن النبي صلى الله عليه وسلم «البذاذة من الايمان» وعن ابي رجاء خرج علينا عمران بن حصين عليه مطرف خز لم اره عليه قبل ولا بعد فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان الله اذا انعم على عبد نعمة احب ان يرى أثر نعمته عليه ، الحديتان غير مختلفين لان المراد بالبذاذة هي التي لا تبلغ بصاحبها نهاية البذاذة التي لا يعرف بها ذو النعمة من غيره والمراد بالحديث الذي بعده على النعمة التي ترى على صاحبها ليس بمافي الخلاء ولا السرف ولا الذي يذم لابسها فاللباس المحمود هو البذاذة التي لا بذاذة اقل منها واللباس الذي لا يدخل به صاحبه في اعلى اللباس فيكون فاعل ذلك داخل في معنى قوله تعالى (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) قال الثوري البس من الثياب ما لا يشرك عند الفقهاء ولا يزرأك به السفهاء .

- وعن الاحوص عن ابيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قشب فقال هل لك من مال ؟ قلت نعم قال من اى المال ؟ قلت من كل المال من الابل والحيل والرقيق والغنم قال فاذا اتاك الله عز وجل ما لا فليرك، ثم قال هل ينتج ابل اهلك صحاحا آذانها فتعمد الى موسى فتقطع آذانها فتقول هذه بخر وتشقها أو تشق جلودها فتقول هذه صريم فتحرمها عليك؟ قال نعم قال فان ما آتاك الله حل وساعد الله عز وجل اشد من ساعدك وموسى الله احد من موساك ، فيه انه كان مشركا ولم يكن اسلم يومئذ ، وفي قوله اذا آتاك الله ما لا فليرك عليك، مع انه مشرك ليعلم اولياء الله ان لا مقدار للدنيا عند الله وليعلموا انها ليست بدار جزاء اذ لو كانت كان المؤمنون بذلك اولى وانما جزاء الموحدين في الآخرة يؤيده قوله تعالى (ولولا ان يكون الناس امة واحدة) الآية وليكون المخاطب يعلم ما آتاه الله مما قد منع مثله غيره ممن هو على دينه فيكون ذلك سببا للشكر على ذلك بما يحمد منه من دخوله في الدين الذي دعاه اليه ومن تمسكه بما خلقه لاجله

قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فاذا شكر كان حرا ان يزيده الله من تلك النعمة في الدنيا ويدخله في العقبى وان لم يفعل ذلك استحق العقوبة العظمى لكفره بالله ولكفره بعمه بخلاف من لم يؤت نعمة في الدنيا من الكفار فان عذابه اخف منه .

في لبس الحرير

عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله انى مررت ببطارد او بلييد وهو يعرض حلة حرير فلواشتريتها للجمعة وللوفود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس الحرير في الدنيا من لاخلق له في الآخرة ، وحج معاوية فدعا نفرا من الانصار في الكعبة فقال انشدكم بالله ألم تسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن ثياب الحرير ؟ قالوا اللهم نعم قال وانا اشهد ، فيه النهى عن الحرير مطلقا فاحتمل عموم الرجال والنساء وهو مذهب ابن الزبير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمنع اهله الخلية والحرير ويقول ان كنتن تحبين خلية الجنة وحريرها فلا تلبسنها في الدنيا ، ويؤيده القياس على استعمال آنية الذهب والفضة فان الحرمة تعم الجنسين لانهما آنية الجنة فكذا الحرير لباس اهل الجنة قال تعالى (ولباسهم فيها حرير) ولكن اكثر الآثار يخالف ذلك .

وعن انس انه رأى ام كلثوم بنت النبی صلى الله عليه وسلم عليها برد حرير سيرا ، فان كان في زمانه صلى الله عليه وسلم فغية ما يعارض ما ذكرنا . وان كان بعده (١) كان دليلا على نسخه .

وعن ابن الزبير وهو يخطب اليها الناس لا تلبسو انساء كم الحرير قال عليه السلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال ابن الزبير وانا اقول من لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة ، وفيه نظر لانه روى عن ابي سعيد

(١) هذا عجيب فان ام كلثوم توفيت في حياة ابيها صلى الله عليه وسلم بلا خلاف - ج .

مرفوعاً من إيس الحري في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ولو دخل الجنة يلبسه أهل الجنة ولا يلبسه هو .

في الحلى

- عن عائشة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها مسكتين من ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأحسن من هذا . لو زعت هذين وجعلت مسكتين من ورق ثم صغرتهما بزعفران كانتا حسنتين . وعن ربي عن اخت الحذيفة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ويلكن يا معشر النساء أما لكن في الفضة ما تتحلين به حتى تتحلين الذهب انه ليس ممكن امرأة تحلى ذهباً الا عذبت به يوم القيامة ، اما حديث عائشة فقد جاء عنها ما دل على نسخه لانها كانت تلبس بنات اخيها الذهب اذ لا يمكن تحالفتها . لما سمعت الا بعد وتوفها على ناسخ ، واما ربي فلم يسمع من اخت حذيفة وانما حدث به عن امرأة عنها وهى مجهولة لا يحتج بمثله .

- وقد روى عن ثوبان جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها فتىخ من ذهب بفعل يضرب يدها فأتت فاطمة فشكت اليها ما صنع بها ابوها قال ثوبان فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة . وانا معه وقد اخذت من عنقها سلسلة من ذهب فقالت هذه اهداها الى ابو حسن فقال يا فاطمة أيسرك ان يقول الناس فاطمة ابنة محمد وفي يدك سلسلة من نار فاشتريت بها غلاماً فاعتقته فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله الذى نجي فاطمة من النار ، وهذا احسن ما روى في تحريم الذهب على النساء .

٢٠

وعن ابي هريرة اتت امرأة فقالت يا رسول الله طوق من ذهب قال طوق من نار قالت سوار من ذهب قال سوار من نار قالت قرطان من ذهب قال قرطان من نار فرمت بسوارها وقالت ان المرأة اذ لم تتزين لزوجها صلفت عذره قال فما يمنع احداً ان تصنع قرطين من فضة ثم تصفرهما

بالزعفران ، وهذا حديث لا يحتج به لانه انما روى عن ابى هريرة ابو زيد وهو مجهول ، وكذا ما روى عن اسماء بنت يزيد قال النبى صلى الله عليه وسلم ايما امرأة تحلت فلادة من ذهب جعل في عنقها مثلها من النار يوم القيامة ، الحديث ، لا يحتج به لانه رواه عنها محمود بن عمرو وهو مجهول .

٥ واحتج بعض من جوز التحلى بالذهب للنساء بما روى عن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا في يمينه واخذ ذهبيا في شماله ثم قال هذا ان حرام على ذكور امتي حلال لآناثها ، وهو فاسد الاسناد وروى بطرق ان الحرير والذهب حرام على ذكور امته حل لآناثهم ، رواه جماعة من الصحابة كزيد بن ارقم وابن العاص وعقبة وابى موسى وروى اباحة الحرير للنساء - عن على بن ابى طالب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلة حرير فبعث بها الى فليستها فرأيت الكراهية في وجهه فأمرني فأطرتها نحر ابين النساء .

١٥ وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بحلل سيرة فبعث الى عمر بحلة والى اسامة بحلة واعطى عليا حلة فأمره ان يشقها نحر ابين نسائه قال فراح اسامة بحلته فنظر اليها نظرا عرف انه كره ما صنع فقال اتى لم ابعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشققها نحر ابين نسائك وقال عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلت في حلة عطار دما قلت وتكسونى هذه الحنة؟ قال اتى لم اكسكها لتلبسها انما اعطيتكها لتلبسها النساء فلا يعارض ما تواتر من هذه الآثار بما يخالفه ولم يتواتر .

٢٠

في الخاتم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نه عن لبس الخاتم الا لذي سلطان وهذا لان الخواتم لم تكن مما تستعمله العرب يؤيده انه صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يكتب الى كسرى وقبصر فقبل انهم لا يقبلون كتابا الا بخاتم فاتخذ خاتما

خاتما هي فضة نقشه «مجد رسول الله» لحاجته اليه- وفيه ان من احتاج الى مكاتبة الناس جازله ذلك وكذا من احتاج اليه للعزم على اواله اتبا عاله صلى الله عليه وسلم يؤكده ما روى انه صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وجعل فيه بمبلى كفه فاتخذاه الناس فرمى به واتخذ خاتما من ورق او فضة .

في المشي ينعل واحد

روى مرفوعا النهي عن المشي في النعل الواحد والخلف الواحد وذلك لأن من يلبس كذلك يستهزئ به الناس لانه ليس بمستحسن عندهم فلوم يرد فيه نهى لوجب ان ينتهى عنه ولا يعارض بما روى عن عائشة ربما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي في نعل واحد لانه من حديث مندل وليس بثبت في الرواية لاسيا وهو انما رواه عن ليث بن ابي سليم وهو وان كان من اهل الفضل ليست روايته عند اهل العلم بالاسانيد قوية .

في الدجال

- زوى ان امرأة يهودية بالمدينة ولدت غلاما ممسوحة عينه طافية نائمة فاشفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الدجال فوجده تحت قطيفة يهيمهم فاذنته امه فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم جاء فخرج اليه فخرج ١٥ من القطيفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لين ثم قال يا ابن صياد ما ترى؟ قال ارى حقا وارى باطلا وارى عرشا على الماء فقال ائتشهد انى رسول الله؟ فقال هو ائتشهد انى رسول الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بالله ورسله فلبس عليه ثم خرج وتركه ثم جاء في الثالثة والارابعة ومعه ابوبكر في نفر من المهاجرين والانصار فبادر رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم رجاء ان يسمع من كلامه شيئا فسبقته امه اليه فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم قد جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لين فقال يا ابن صياد ما ترى؟ فقال ارى حقا وباطلا وارى عرشا

هنا المأه فقال رسول الله آمنت بالله عز وجل ورسله فلبس عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن صياد انا قد خيبتا لك خبيثا فما هو؟ قال الدخ فقال رسول الله اخس اخس فقال عمر ائذن لي فاقتله يا رسول الله فقال ان يكن هو فليست صاحبه انما صاحبه عيسى ابن مريم وان لا يكن هو فليس لك ان تقتل رجلا من اهل العهد فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مشققا ان يكون هو الدجال .

لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى من عينه وسمع من هممته ما سمع ووقف على ما في الحديث من الشواهد قال فيه ما قال بغير تحقيق منه انه هو اذ لم يأته وحى ولم يجزم ما يقوله فيه :

وما روى عن جابر أنه حلف بالله أن ابن صياد هو الدجال .
وما استثنى قليل له تحلف ولا تستثنى فقال سمعت عمر بن الخطاب يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليه .

لادليل فيه اذ كانت محتملا ان يكون هو وفيه نظر اذ لا يصح الحلف الا على ما يستيقنه المرء ولكنه انما حلف على غالب ظنه لما رأى به من العلامات واستثنى متصلا بها في غالب ظني او نوى ذلك وان لم يحرك به لسانه على القول بجواز الاستثناء بالنية وهو من قبيل ما يكون الاستثناء بغير اداته على ما عرف وقيل يجوز الحلف فيما لا يستيقنه الخالف وهو فاسد لا يلتفت اليه يؤيده قول الانصار في قتلهم الذي قتل بخير كيف نحلف ولم نشهد ولم نحضر فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده ولم يقل لهم ان الحلف سائغ لهم وكذا ما روى عن ابن مسعود والله لأن احلف تسعا ان ابن صياد هو الدجال احب الى من ان احلف واحدة انه ليس هو . وما روى عن ابي ذر لأن احلف ان ابن صياد هو الدجال احب الى من ان احلف مرة واحدة انه ليس به . هو على ما بينا في حلف عمر .

- ثم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما حدث به تميم الداري
ان قوما من بني عم له ركبوا سفينة في البحر فانتهت بهم سفينتهم الى جزيرة
لا يعرفونها فخرجوا ينظرون فاذا هم بانسان لا يدرون ذكر هو اناثي من كثرة
الشعر فقالوا من انت؟ قالت انا ابلساسة قالوا لحدثينا قال انتوا الذين قال فيهم
رجلا بالاشواق الى ان تحذوهم فيدخلوا الدير فاذا هم برجل موثق بالحديد
يتأوه شديدا فقال لهم من انتم؟ قالوا من اهل فلسطين من جزيرة العرب قال
فخرج نبينهم بعد؟ فقالوا نعم قال فما صنع؟ قالوا اتبعه قوم وفارقه قوم فقال
لبن تبعه من فارقه حتى اعطوه اهل الحجر قال فما فعلت بحيرة الطبرية؟ قالوا هي
مملوءة تدفق قال فما فعلت عين الزعر؟ قالوا تدفق حافتها قال فما فعل نخل بين
عمان ويسان؟ قالوا قد اطعم قال لو افلتت من وثاقى لو طئت البلد ان كلها الا
طيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا انتهى فرح نبينكم ثم قال هي
طيبة هي طيبة المدينة ما فيها طريق ولا موضع عرق ضيق ولا واسع ولا ضعيف
الا عليه ملك شاهر سيفه لو اراد ان يدخله ضرب وجهه بالسيف . وعن
عمر بن ابي هريرة عن ابيه انه حدثه بهذا وزاد فيه ثم قال نحو الشام ما هو
نحو العراق ما هو ثم اهو بيده نحو المشرق عن زمره قال فلقيت عبد الرحمن
ابن ابي بكر فحدثني فقال هل زاد فيه شيئا؟ قال لا . قال صدق اشهد على
عائشة ان عائشة حدثني بهذا غير انما زادت فيه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ومكة مثلها .

- سرور النبي صلى الله عليه وسلم بما في هذا الحديث دليل على انه تحقق
الامر عنده بطريقه ولولا ذلك ما قام في المسلمين خطيبا به فرحانا وابن صياد
يؤمن بالمدنية وبقاء ابن مسعود وابي ذر وجابر على ما كانوا عليه يحتمل انهم
لم يعلموا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم فيما حدث به تميم الداري ولا جله
كان يدفع عن نفسه ابن الصياد ان يكون دجالا .

عن ابي سعيد الخدري قال لحقني ابن صياد صا درين من مكة فقال
ان الناس يزعمون اني انا الدجال وهو لا يولد له وقد ولد لي وهو لا يدخل
الحرمين وقد دخلتها والله اني لأعلم مكانه فما اريت انه هو لا حينئذ .

وعن ابي بكره قال اكثر الناس في شان مسيلم الكذاب قبل
• ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئا ثم قام رسول الله في الناس
فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال اما بعد في شان هذا الرجل الذي قد اكثرتم
في شأنه فانه كذاب من ثلاثين كذبا يخرجون قبل الدجال وانه ليس بلد
الا يدخله رعب الدجال الا المدينة على كل نقب من انقابها يومئذ ملكان
يذبان عنها رعب المسيح .

١٠ وعن سمرة يرفعه لن تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالا كذا
كلهم يكذبون على الله ورسوله آخرهم الأعور الدجال ممسوح العين اليمنى
كناها عين ابن ابي تيحيا (١) ، يحتمل ان يكون الكذابون في الدجالين صنف
واحدوا ويحتمل ان يكونوا غيرهم فيكونون كذا بين ليسوا بدجالين - قيل
انما سمى الكذاب دجالا لأنه في كذبه معروف كالرجال وفيه نظر لأن
الكذابين في المستأنف لا يحصرون بعد ثلاثين فالحق انهم دجالون خلاف
١٥ الدجال الأعور وانه غير مشتق لانه لو اشتق من الدجل وهو السرعة في السير
كما ذكره بعض لوجب ان يكون كل مسرع في مشيه دجالا فوجب ان يكون
من الاسماء التي ليست مشتقة من شيء فكان العدد الذي ذكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم صنفاله وكان يحتمل ان قد ذكرنا احتماله اياه .

٢٠ وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنا أعلم بما مع الدجال
منه معه نار تحرق ونهر بارد فمن ادركه منك فلا يهلكن لينغمض عينيه وليقع في

(١) كان في الاصل « عين ابن ابي يحيى » وهو خطأ وفي المشكل (١٠٥/٤)

« عين بن ابي تيحيا » والمشهور في كتب الحديث « عين ابي تيحيا » ولا في تيحيا
ترجمة في الاصابة ذكر فيها هذا الحديث - ج .
التي

التي يراها تاراً فانها ماء بارد .

وعن جنادة بن ابى امية عن رجل من الصحابة قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انذركم المسيح قالها ثلاثاً الا وانه لم يكن نبي قبل الا قد انذره امته وخافه عليها الا فانه فيكم ايها الامة الا وانه آدم جعد مسح عين اليسار الا ان معه جنة ونارا الا وان جنته نار ونااره جنة وان معه جبلا من خبز ونهرا من ماء الا وانه يمطر ولا ينبت الارض الا وانه يسلط على نفس فيقتلها ثم يحياها ولا يسلط على غيرها الا وانه يمكث فيكم اربعين صبيحا يبلغ سلطانه كل منهل لا يأتى اربعة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد الطور ومسجد الرسول .

وهذا كمثل ما وقع عن سحرة فرعون قال تعالى (يخيل اليه من سحرهم انها تسعى) يؤيده ماروى عن المغيرة قال ما سأل اخذ عن الدجال اكثر مما سألته عنه فقال ما يصيبك منه انه لا يضرك قلت انهم يزعمون ان معه الطعام والماء قال هو اهلون على الله من ذلك .

وعن جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وادبار من العلم وله اربعون ليلة يسبحها في الارض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كأيامهم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعاً فيقول للناس انا ربكم وهو اعور وان ربكم ليس بأعور، مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل الا المدينة ومكة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بأبوابهما ومعه جبال من خبز وخضرة يسيل (١) بها في الناس والناس في جهنم الامن اتبعه وله نهران انا اعلم بهما معه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار من ادخل الذي يسميه الجنة فهو النار ومن ادخل الذي يسميه النار فهو الجنة وتبعته شياطين تكلم الناس ومعه فتنة عظيمة يأمر السماء فتمطر فيأمر الناس ويقتل نفسا فيحييها فيأمر الناس فيقول للناس هل يفعل هذا الا الرب فيفر المسلمون

(١) هكذا ولعله يسير - ح .

الى جبل الدخان بالشام فيأتيهم يحاصرون فيشتد حصارهم وجهدهم جهدا شديدا ثم ينزل عيسى صلى الله عليه وسلم فينادي من السحر فيقول يا ايها الناس ما يمنعكم ان تخرجوا الى الكذاب الخبيث فيقولون هذا رجل جنى فيطلعون فاذا هم بعيسى ابن مريم فتقام الصلاة فيقال تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم اما مكم فيصل بكم فاذا صلى صلاة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب ينث كمينات الملح في الماء فيمشي اليه فيقتله ومن كان معه على اليهودية حتى ان الشجرة والحجر تنادي ثم قطع الحديث .

قيل هذا الحديث يحقق كون هذه الاشياء مع الدجال والحديث الاول يدل على خلاف ما ظنه وذلك ان فيه امر السماء بالمطر واحياء النفس فيما يراه الناس على جهة السحر . وفي هذا الباب آثار اختصرتها كما اختصر هو ايضا كراهة التطويل والله اعلم .

في الفطرة

روى مرفوعا الفطرة قص الاظفار واخذ الشارب وحلق العانة وروى مرفوعا الفطرة نحس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط ، وعنه مرفوعا من الفطرة المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وتقليم الاظفار وغسل البراجم وتنف الآباط والاستحداد والانتضاح والختان - وروى عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الآباط وحلق العانة وانتقاص الماء ، ونسي العاشرة الا ان تكون المضمضة ، ولا تضاد لانه يجوز ان تكون الفطرة اولا ثلاثا ثم زاد الله تعالى الستين ثم زاد الاشياء في الحديث الثالث وفي الرابع التي ليست في الحديثين الأولين فجعلها الله عز وجل عبادة له على خلقه في ابدانهم .

في معالك الكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في معا واحد والكافر

يأكل

- يأكل في سبعة امعاء، المؤمن يسمى على طعامه فيكون فيه البركة بخلاف الكافر فلا يكون فيه بركة، وقد روى انه صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف كافر فأمر بشاة فخلبت فشرب حلا بها ثم بأخرى الى سبع شياه ثم انه اصبح فاسلم فأمر له بشاة فخلبت فشرب حلا بها ثم أمر له بأخرى فلم يستتمها فقال صلى الله عليه وسلم المؤمن يشرب في معا واحد والكافر في سبعة امعاء فعلم انه كان في رجل • معين في حال كفره واسلامه ويكون الحديث نخرج نخرج المعرفة لم يتعد من قصد به اليه الى من سواه، ومنه قوله تعالى (ان مع العسر يسرا) فقل لا يغلب عسر يسرين لأن العسر معرفة فهي لو احد واليسر نكرة فهما غيران وكذا كل ما يجيء مجيء المعرفة الا ان يكون فيه دلالة على القصد الى ما هو اكثر كقوله تعالى (والعصر ان الانسان لئى خسر الا الذين آمنوا) ١٠ فان المراد به الجنس لا الانسان الواحد، وسمعت من ابن ابي عمران يقول حمل قوم هذا الحديث على الرغبة في الدنيا كما يقال فلان يأكل الدنيا اكلا اى يرغب فيها ويحرص عليها فالمؤمن ازهاه يأكل في معا واحد وهو قدر البلغة والكافر يزيد فيها لرغبته قالوا لأن المؤمن قد يأكل الطعام اكثر من الكافر وهو ظاهر.

في الشرب قائما

١٥

- روى مرفوعا النهى عن الشرب قائما من رواية البخارود وانس وابى سعيد الخدرى وابى هريرة وغيرهم وما روى انه كان يشرب قائما من رواية على وابن عباس وانس وام سالم لا يعارض هذا لأنه كان يشرب قائما الى ان وقف على المعنى الذى يوجب كراهية فنهى عنه وهو ما روى ابو هريرة قال صلى الله عليه وسلم لو يعلم الذى يشرب قائما ما في جوفه لاستقاء بذلك ٢٠ على بن ابي طالب فقام فشرب قائما فالتى اشفاق منه على امته ولكن الأشياء على الاباحة حتى يأتى نهى عنها، وروى عن ابى هريرة انه رأى رجلا

يشرب قائماً فقال له قُ؟ قال لم؟ قال أتحب ان تشرب معك الهوام؟ قال لا. قال قد شرب معك شر من الهوام الشيطان.

في الخيل

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة واهلها معانون عليها فامسحوا نواصيها وادعوا لها بالبركة .
 وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار ، الأوتار ههنا الذحول اى لا تطلبوا عليها الذحول التى وترتم بها في الجاهلية - وعن محمد بن الحسن اوتار القسي كانوا يقلدونها اياها فتختنق بها قال وما يصدق ذلك حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم امر بقطع الأوتار من اعناق الخيل وكانوا يفعلونه مخافة العين عليها فأمروا بقطعها لأنها لا ترد من قدراته شيئاً وهذا كالتأثم ، وقوله وقلدوها دليل على انه لم يرد بذلك النذب .

في العين

روى مرفوعا العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقت العين واذا استغسلتم فافسلوا - وعن عائشة انها قالت كانوا يأمرؤن العائن ان يتوضأ فيغتسل به العين والمحفوظ من اهل اللغة عائن ومعيون ، وروى ان عامر بن ربيعة رأى سهلاً وهو يغتسل فقال لم اراك اليوم ولا مخبأة فما لبث ان ابط به فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقبل له ليدرك سهلاً صريعاً فقال من تهمون به؟ قالوا عامراً قال علام يقتل احدكم اخاه ، اذا رأى ما يعجبه فيدعو بالبركة ، وأمر عامراً ان يتوضأ ويفسل وجهه ويديه وركبتيه وداخلة ازاره او يصب عليه ويكفأ الاناء من خلفه - زاد بعض الرواة فراح سهل مع الناس ليس به بأس وداخلة الازار التى تحت الازار مما يلي الجسد .

قال محمد بن مسلم والفسل الذى ادركننا عليه علماء ناصفونه ان يؤتى بالرجل الذى يعين صاحبه بالقدح فيه الماء فيمسك له مرفوعاً من الارض فيدخل الذى

- الذى يعين صاحبه يده اليمنى في الماء فيصب على وجهه صبة واحدة في القدح ثم يدخل يده اليسرى في الماء فيفسل في القدح ثم يدخل يديه جميعا في الماء فيفسل بيديه صدره صبة واحدة في القدح ثم يدخل يده اليمنى فيمضمض ثم يجه في القدح ثم يدخل يده اليسرى فيعرف من الماء فيصبه على كفه اليمنى صبة واحدة في القدح ثم يدخل يده اليسرى فيصب على مرفق يده اليمنى صبة واحدة في القدح وهو ثاب يده الى عنقه ثم يفعل مثل ذلك في مرفق يده اليسرى ثم يفعل مثل ذلك في ظاهر قدمه اليمنى من عند اصول الاصابع واليسرى كذلك ثم يدخل يده اليسرى فيصب على ظهر ركبته اليمنى ثم يفعل باليسرى مثل ذلك ثم يغمس داخله ازاره اليمنى في الماء ثم يقوم الذي في يده القدح بالقدح حتى يصبه على رأس المعيون من ورائه ثم يكفأ القدح على وجه الارض وراه .
- ١٠ وروى في الاغتسال غير ما ذكرناه وروى في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه ف ضرب صدره وقال بسم الله اللهم اذهب حرها وبردها ووصبها ثم باذن الله فقام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى احدكم من نفسه او ماله او اخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فان العين حق .
- ١١ فيمكن ان يجمع له الدعاء مع الفسل ويحتمل انه كان ذلك في مرتين وقد يحتمل انه كان الاغتسال ثم نسخ بغيره .

- وعن ابي سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان وعين الانس فلما نزلت المعوذتان أخذها وترك ماسوى ذلك فظاهر الحديث انه تركه لما انزلت عليه المعوذتان ، وعن عائشة قالت امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان استرق من العين .
- ٢٠

في الرقبة

روى مرفوعا عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقول للحسن والحسين اعوذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة هكذا كان ابراهيم يعوذ ابنه اسمعيل واسحاق - الهامة بتشديد الميم هوام

الارض التي تخاف غوائلها ،

وعن ابي هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لدغت البارحة فلم اتم احتى اصبحت فقال له أما انك لو قلت حين امسيت اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرك لدغة عقرب حتى تصبح .

وخرج ذلك من طرق بالفاظ متقاربة ومعان متفقة ، وعن خولة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذ أنزل احدكم منزلا فليقل اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه اى يبقى محفوظا بها حتى يرتحل ، ولاتعارض اذ الحديث الاول فى المقيم والثانى فى المسافر وشأن المسافر التخفيف عنه .

فى سنة الاكل

عن عمر بن ابي سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له قل بسم الله وكل بيمينك مما يليك ، وعنه صلى الله عليه وسلم ان البركة فى وسط الصحفة فكلوا من جوانبها ، من رواية ابن عباس .

وعن انس ان خياطادعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته ف قرب اليه خبز من شمير وقد يد فيه دباء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حول القصبة فلم ازل احب الدباء من يومئذ - ولاتعارض اذ الأول فى الأكل مع غيره والثانى فى احتمال ان يكون فى الأكل وحده ويحتمل ان يكون فى اكل كل واحد منهم مما يليه من نواحيها والثالث فى الأكل وحده ليس عليه فى اكله من حيث شاء من الصحفة الامن وسطها .

وعن حذيفة قال أتى بحفنة فكف عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنا لا نضع ايدينا حتى يضع يده فجاء اعرابي كأنه يطرد حتى اهوى الى الحفنة يأكل منها فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فأجلسه ثم جاءت جارية فأهوت بيدها فأجلسها ثم قال ان الشيطان يستحل طعام القوم اذا لم يذكروا اسم الله عليه وانه لما رآكم كفتم عنها جاء بالأعرابي ليستحل به ثم

جاء بالخارية ليستحل بها فوالذي لا اله غيره ان يده مع ايديهما .
استجلال الشيطان اطلاته لنفسه واستباحته له لان الحلال هو المطلق
ومنه قولهم استحل فلان دمي واستحل مالي والتسمية التي امر بها النبي صلى الله
عليه وسلم على الطعام عند تخميره وايعانه بقوله ، او كوا قربكم واذكروا اسم الله
ونمروا آنتكم واذكروا الله ولو ان تعرضوا عليه بعود ، لان يحفظ من الشيطان .
حتى يحاول اكله فيحتاج حينئذ الى تسمية اخرى ومن نسي التسمية عند اول
طعامه فليقل اذا ذكر بسم الله اولا وآخرا فانه يمنع الشيطان من البقية ويقي
ما اكل منه فلا ينتفع به - روى ان رجلا كان يأكل والنبي صلى الله عليه وسلم
ينظر فلم يسم حتى آخر اقمته فقال بسم الله اوله وآخره فقال صلى الله عليه وسلم
ما زال الشيطان يأكل معك حتى سميت فما بقي في جوفه شيء الا فاء .
١٠

في الحمى

روى مرفوعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح
جهنم فأبردوها بالماء ، المراد ماء زمزم لا غير يؤيده ما روى عن ابن عباس فأبردوها
بماء زمزم وما روى ابو ذر مرفوعا قال في ماء زمزم انه طعام طعم وشفاء
سقم ففهم ان المراد بما ذكر ماء زمزم للشفاء الذي فيه .
١٠

في الشعر

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان
المشركون يفرقون رؤسهم وكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان صلى الله
عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق صلى الله
عليه وسلم رأسه - وروى ان شعره صلى الله عليه وسلم كان دون الجملة فوق
الوفرة - وروى من كان له شعر فليكرمه ، قيل لأنس كيف كان شعر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ؟ قال كان شعرا رجلا ليس بالجعد ولا بالسبط بين اذنه وعاتقه
وعنه ان شعره صلى الله عليه وسلم كان يضرب منكبيه وعن البراء كان شعر

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شحمة اذنيه .

لا يقال امر باكرام الشعر واتخاذ فكيك تيجوز المبالغة في قصه
والعدول الى ضده من احفاء الشعر لان وائل بن حجر قال اتيت النبي
صلى الله عليه وسلم ولى شعر طويل فقال ذناب فظننت انه يعينى فذهبت فجززته
ثم اتيته صلى الله عليه وسلم فقال ما عنيتك ولكن هذا احسن ، وما جعله احسن
لا شك انه صار اليه وترك ما كان عليه من قبل اذ هو اولى بالمحاسن كلها من
جميع الناس .

فان قيل كيف يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقة اهل
الكتاب وهم المحرفون المبدلون المشترون به ثمنا قليلا وقال صلى الله عليه وسلم
ما حدثكم اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وتولوا آمنا بالله وكتبه
ورسالة فان كان حقا لم تكذبوهم وان كان باطلا لم تصدقوهم واذا لم يقبل
اخبارهم فكذلك افعلهم ؟ قلنا الاشياء التي كان يحب موافقتهم فيها هي التي
لم يؤمر فيها بشيء مثل سدل شعره وتفريقه وكان واسعا له فعله وتركه فكان
يجب موافقة اهل الكتاب لاحتمال ان يكون ذلك مما امر وابه في كتابهم
واما قوله لا تصدقوهم الى آخره انما هو في شيء معين وهو اخبارهم بتكلم
الجنابة فيحتمل صدقهم وكذبهم فالطريق في مثله عدم التصديق والتكذيب
لاحتمال كل منهما .

في تغيير الشيب

عن ابن مسعود عشرة اشياء كان يكرها النبي صلى الله عليه وسلم منها
٢٠ تغيير الشيب ، وروى مرفوعا ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم
فعلموا انه كان الكراهة ابتداء واحب موافقتهم فيها ثم لما احدث الله تعالى في
شريعته الخضاب خالفهم وامره على ما روت عائشة مرفوعا غير والشيب
ولا تشبهوا باليهود ، وروى ابو ذر احسن ما غيرتم به الشيب الجناء والكتف
وروى جابر اتي بابي تحافة يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كثفا مة بياضا فقال
رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واهذا بشيء واجتنبوا السواد ، وسئل
انس عن خضابه صلى الله عليه وسلم ؟ قال لم يكن شاب الايسرا ولكن ابابكر
وعمر بعده كانا يخضبان بالحناء والكتم ، وعن ابي رمة قال رأيت النبي صلى الله
عليه وسلم قد علاه الشيب وقد غيره بالحناء ، والمثبت اولى من النافي مع ان
في حديث انس تقليل الشيب لانفيه وروى انه توفى صلى الله عليه وسلم وليس
في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ، فيحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم
خضب شيبه وانس لم يقف عليه لما انه كان يصفره وذلك مما يخفى لاسيما عن كان
في قلبه من الاعظام والاجلال ما لا يتأمله معه فمثله يخفى عليه مثل هذا منه .

وعن ابي عامر الانصاري رأيت ابابكر يغير بالحناء والكتم ورأيت
عمر لا يغير شيبه بشيء وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
شاب شيبة في الاسلام فهي له نور يوم القيامة فلا احب ان اغير شيبتي والحق
ان ذلك كان من عمر في البدء ثم وقف على الامر بالخضاب فخضب وقيل لعبد الله
ابن عمر تصبغ بالصفرة ؟ فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها
فأنا احب ان اصبغ بها - وروى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس
النعال السبتية ويصفر لحيته بالورد والزعفران فاستعمل صلى الله عليه وسلم
الصفرة وفضلها على غيرها واستحسنها فقد مر رجل عليه صلى الله عليه وسلم
وقد خضب بالحناء فقال ما احسن هذا ثم مر عليه رجل آخر قد خضب بالحناء
والكتم فقال هذا احسن من الاول ثم مر آخر قد خضب بالصفرة فقال هذا
احسن منها

والأشياء التي يغيرها الشيب من حمرة وصفرة فقد حاءت الآثار
باباحتها الا السواد فقد روى ابن عباس مرفوعا يكون في آخر الزمان قوم
يخضبون بالسواد كواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة فعلم ان الكراهة فيه انما
كان لانه من افعال قوم مذمومين لانه في نفسه حرام وقد خضب بالسواد

عقبة بن عامر الصباحي ويقول .

نسودا عسلا هنا وثأبي اصولها ولاخير في الأعلى اذا فسد الاصل
قال الشعبي دخلت على الحسن بن علي وعليه جبة خز وهو محتجم في
رمضان وقد اختضب بالسواد فلم ان الحرام هو التشبه بالذمومين لا نفس
السواد .

في الحب في الله

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عز وجل العبد
قال لجبريل قد احببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في السماء الدنيا ان الله
قد احب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض قال مالك
ولا احسبه الا قال في البغض مثل ذلك - فيه ان المحبة والبغضة اللتين تقعان في
القلوب لا اكتساب لم فيها ولا اختيار وانهما تحصلا في القلوب بما
لا يستطيعون دفعه عنها كحديث النفس فلا يحمدون ولا يذمون وفي حديث
ابي هريرة (١) قال له ابن تريدة؟ قال ازورا خالي في هذه القرية قال هل له
عليك من نعمة تربها؟ قال لا الا في احبته في الله قال فاني رسول الله اليك ان الله
قد احبك كما احبته فهذا قد حمد ولا يكون ذلك الا باكتسابه ايا ، فهذا ان
متضاد ان .

قلت لا تضاد لان في الأول ان محبة الله عبده انما تكون بعد ان كان
منه ما احبه عليه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فاذا اتبعوه صاروا

٢. (١) هكذا في الاصل وفي مشكوة المصابيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان رجلا زار أخاه في قرية اخرى فارصدا الله له على مدرجته ماكا
قال ابن تريدة؟ قال اريدا خالي في هذه القرية قال هل لك عليه من نعمة تربها؟ قال
لا غير اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك بان الله قد احبك كما احبته فيه
رواه مسلم .

اولياء فالتقى في قلوب عباده محبتهم فيحبونهم باختيارهم فثيبهم كئيل القائه في قلوبهم الايمان (ولكن الله حبب اليكم الايمان) الآية وكذا لك من بغضه بترك الاتباع وفعل الابتداع صار عدواً فيوقع في قلوب من يشاء من عباده بغضه فيبغضونه باكتسابهم فيؤجرون على بغضهم اياه .

- وعن ابي ادريس الخولاني دخلت مسجد دمشق فاذا في براق الثنايا .
والناس معه يصدرون عن رايه ويستندون اليه فقيل هذا معاذ بن جبل فلما كان الغد سبقتني بالتهجير فوجدته يصلي فلما قضى صلاته جثته من قبل وجهه فسلمت عليه قلت والله اني لأحبك لله عز وجل فقال الله؟ قلت والله فأخذ بحقوة ردائي فجذبني اليه وقال أبشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل وجبت محبتي للتحابين في والمتجالسين في والمتزاورين في والمتبازلين في وروى انه قال جوابه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المتحابون يظلمهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قال فبينما نحن كذلك اذ مر رجل من كان في الحلقة فقممت اليه فقلت ان هذا حدثني بحديث فهل سمعته منه؟ قال ما كان يحدثك الا حقاً فأخبرته فقال سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو افضل منه سمعته يقول يا أثر عن الله حقت محبتي للتحابين في .
وحقت محبتي للتواصلين في وحقت محبتي للزاورين في وحقت محبتي للتبازلين في قلت من انت يرحمك الله؟ قال انا عبادة بن الصامت قلت فمن انقي؟ قال معاذ ابن جبل .

- في قوله حقت زيادة ايست في قوله وجبت يقول فلان عالم فوجب له العلم وقد يكون في العلماء من هو اعلى منه مرتبة فاذا قلت عالم حقاً فقد رفعتك الى اعلى مراتب العلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لأهل نجران لما سألوهم اميناً لأبعثن معكم رجلاً اميناً حق امين فبعث اليهم ابا عبيدة بن الجراح .
وفيه نظر لأن وجبت وحقت وردتا في صنف واحد وهم المتحابون

فالأظهر انهما بمعنى واحد كقولهم وجب حقى عليه وحق حقى عليه ، وقول عبادة سمعت ما هو افضل منه يعنى افضل من قوله المتحابون يظلمهم الله فى ظل عرشه ، وان سلمنا ان قوله حقت ارفع من وجبت فعنا ان الله كان تفضل على المتحابين فيه بان اوجب لهم من محبته اوبأ أن يظلمهم فى ظل عرشه ثم تفضل عليهم بعد ذلك بان زادهم فى محبته ورفعهم فيها الى اقصى مراتبها بقوله حقت .

وروى مرفوعا سبعة يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ فى عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا فى الله اجتمعا وتفرقا على ذلك ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فقال انى اخاف الله

١٠ ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماسه ما تنفق يمينه .

روى فى تفسير قوله تعالى (وظل ممدود) عن ابى هريرة مرفوعا ان فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام ما يقطعها اقرؤا ان شتمتم (وظل ممدود) وهذا خلاف الظل فى الحديث الاول وقيل ظل ممدود لانسخه الشمس يقال عيش ممدود اذا كان لا ينقطع قال الفراء ظل ممدود

١٠ لاشمس فيه كمثل ما بين طلوع الفجر الى ان تطلع الشمس .

فى تعبير الرؤيا

روى ابورزين العقيلي عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت سقطت ولا تقصها الا على حبيب او لبيب او ذى مودة ، يعنى ان الرؤيا قبل ان تعبر معلقة فى الهواء غير ساكنة

٢٠ وغير عاملة شيئا فاذا عبرت عمات حينئذ وكونها على رجل طائر أى انها غير مستقرة ومثله قوله انا على جناح طائر اذا كان على سفر أى غير مستقر حتى اخرج الى سفرى فاستقر فى مقامى وانما يكون عملها فى الرؤيا اذا كانت تعبارة صوابا او محتملا لوجهين فتكون معلقة قبل التعبير الذى يردّها الى احدهما فتسقط بذلك واما التعبير الخطأ فغير عامل يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم

لا بى بكر

لأبي بكر أخطأت بعضها وأصبت بعضها .

- عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا أنها جزء من سبعين جزءا .
وعنه أنه جزء من ستة وأربعين جزءا . وعن ابن عباس أنها جزء من خمسين
جزءا . وذلك لا يكون إلا توقيفا لأربابها ، أعلم أن الله تعالى جعل الرؤيا
جزءا من أجزاء النبوة بشارات لأمتها كما روى مرفوعا في تفسير قوله .
(لهم البشري في الحياة الدنيا) بالرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي
الآخرة بالجنة واحتمل أن يكون الله جعلها في البدء جزءا من سبعين فيعطى
من يراها أو ترى له الجزء من النبوة فضلا من الله وعطية ثم زاده بأن اعطاء
جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة ولا يجوز أن يجعل القليل ناسخا للكثير
لأن الله تعالى لا ينزع من عباده فضلا إلا حداثة يحد ثونها كما قال (فيظلم من
الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات) الآية (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمته
التي أنعمها على قوم حتى يغيرها ما يأنسهم) ولم يوجد ما يستحقون به حرمان ذلك
والزاد إلى قليله .

- قال الطحاوي . المعنى أنها الذي كان يراها ذو النبوة لأن الأجزاء
سوى النبوة فلم يكن غير الأنبياء مستحقين لخصه من النبوة وهو كلام عمر بن
١٥ يعقوله المخاطبون به يؤيده أنه خاتم النبيين فاستحال أن يكون قد بقي بعده من
النبوة شيء . وقوله صلى الله عليه وسلم أنه لم يبق بعدى من مبشرات النبوة
إلا الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له . فأخبر صلى الله عليه وسلم
أن الباقي بعده من مبشرات النبوة هي الرؤيا التي ذكرها فدل ذلك
أن الرؤيا إنما هي من مبشرات النبوة أي مما يبشره ذو النبوة من اتباعهم على
٢٠ ما هي عليه لأنها في نفسها نبوة والله أعلم .

في التحاسد

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التحاسد مطلقا بقوله
لا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله أخوانا . مع قوله لا حسد إلا في

اثنتين رجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق . اعلم ان النحاسد على قسمين مذموم وهو تمنى قتل المحسن ود عليه
 عن آتاه الله الى حاسده وغير مذموم وهو تمنى آتاه الله تعالى اياه من فضله
 مثله من غير نقل منه اليه قال تعالى (ولا تمننوا ما فضل الله به بعضكم على
 بعض) وقال تعالى (واستلوا الله من فضله) اي حتى يؤتيكم مثله فعلى هذا
 الاستثناء منفصل (١) بمعنى لكن .

في السلام

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتهى احدكم الى
 المجلس فليسلم فان بداله ان يجلس فليجلس فاذا قام فليسلم فان الاولى ليست
 ١٠ باحق من الآخرة . وروى اذا تعد احدكم فليسلم فاذا قام فليسلم فليست
 الاولى احق من الآخرة ولا تضاد اذا المراد بقعود اراد القعود وله نظائر
 جمة ولغة العرب تسعها .

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور الانصار فاذا
 جاء الى دور الانصار جاء صبيانهم يدورون حوله فيدعوهم ويمسح رؤسهم
 ١٥ ويسلم عليهم فأتى الى باب سعد بن عباد فسلم عليهم فقال السلام عليكم ورحمة الله
 فرد سعد فلم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وكان لا يزيد فوق
 ثلاث تسليمات فان اذن له والا انصرف فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بخاء
 سعد مبادرا فقال يا رسول الله ما سلمت تسليمه الا سمعتهما ورددها واسكن
 لزدت ان تكثر علينا من السلام والرحمة فادخل يا رسول الله فدخل
 ٢٠ فجلس فقرب اليه سعد طعما فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فلما اراد
 ان ينصرف قال اكل طعما منكم الا براروا فطروا عندكم الصائمون وصليت عليكم
 الملائكة . فيه ان لا يزاد التسليم عند وقوفهم على الباب على ثلاث لان بذلك
 يحصل العلم بمن في البيت من الرجال فينظرونه والنساء فينصرفن وهذه سنة

(١) المشهور في اصطلاح النحاة منقطع - ح .

قائمة لا ينبغي اهما لها ولا تعد بها والله علم .

في الاستئذان

عن ابي سعيد الخدري كُنا في مجلس عند ابي بن كعب فأتى ابو موسى
 الاشعري مغضبا حتى وقف فقال انشدكم الله هل سمع احد منكم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث فان اذن لك فادخل والا فارجع .
 قال ابي وما ذاك ؟ قال استأذنت على عمر بن الخطاب ثلاث مرات فلم يؤذن لي
 فرجعت ثم جئته اليوم فدخلت عليه فاخبرته اني جئته امس فسألت عايشه
 ثلاثا وانصرفت فقال سمعتك ونحن حينئذ على شغل فلو ما استأذنت حتى
 يؤذن لك قال قال استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقال
 والله لأوجعن ظهر ك وبطنك ولتأتيني بمن يشهدك على هذا فقال ابي بن
 كعب فوالله لا يقوم معك الا احد ثنا سنا الذي يجنبك ثم يا ابا سعيد فقامت حتى
 اتيت عمر فقالت قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا .

فيه ان ابا موسى بدأ بالسلام على عمر قبل الاستئذان وانما ترك
 فعله للعلم عندهم بانها السنة وقد قال تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى
 تستأمنوا وتسلموا) ولكن هذا على التقديم والتأخير مثل قوله تعالى (من بعد
 وصية يوصي بها اودين) و (يا مريم اتقي اربك واسجدي واركعي) فالتقدير
 حتى تسلموا على اهلها وتستأمنوا والاستئناس هو الاستئذان بلغة اليمن وعن
 ابن عباس اخطأ الكاتب انما هي حتى تستأذنوا وتسلموا .

وعن كلدة انه قال بعثني صفوان بن امية عام الفتح الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بلبن وجداية وضغاييس وهو بأعلى الوادي فدخلت
 ولم استأذن ولم اسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج وارجع وقل
 السلام عليكم ادخل . لما كان دخوله بغير سلام ولا استئذان كان مكرها
 فخلوسه يصير مذموما مكرها فامر بقطع اسباب المذمة والرجوع ثم السلام

والاستئذان حتى يكون دخوله محمودا فيكون جلوسه محمودا .

وقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اذ لك على ان ترفع الحجاب وان تستمع اسواذى حتى انهاك . فاطلاقه رفع الحجاب ليكون اذناه يغنيه عن الاستئذان عند الدخول لا ينافي ان يكون قبل ذلك يسلم كما يسلم من يستأذن .

وعنه صلى الله عليه وسلم رسول الرجل الى الرجل اذنه واذا دعى احدكم بغاء مع الرسول فذلك اذن له . وعن ابي هريرة بعثني صلى الله عليه وسلم الى اهل الصفة فدعوتهم بغاؤا فاستأذنا فاذن لهم . لا يعارض ما روينا لان في الحديث الاول المرسل اليه اى مع الرسول فأغناه سلام الرسول واستئذانه واهل الصفة قد مواع على النبي صلى الله عليه وسلم دون ابي هريرة فلم يكن لهم بد من السلام والاستئذان لانه قال بغاؤا ولم يقل فجئنا .

عن علقمة انه كان مع مسروق وابن مسعود بينهما فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا ابن ام عبد فضحك ابن مسعود فقال مم تضحك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة السلام بالمعرفة وان يمر الرجل بالسجدة ثم لا يصلي فيه .

وفي رواية ما بين يدي الساعة تسليم الخاصة ، ولا يعارض هذا ما روى في حديث اسلام ابي ذر فانه تهيئت اليه يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صاحبه يعنى ابا بكر فكنت اول من حياه بتحية الاسلام فقال وعليك . ورحمة الله اذ يحتمل ان يكون ابو ذر مع ابي بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم متشاغل بصلاة او طواف فلم يحتج الى السلام على ابي بكر وكانت الحاجة الى السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصد بسلامه اليه فلم ينكر عليه واختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلامه ابا ذر بالر د عليه وحده دون غيره من الناس دليل على ان الرد بخلاف السلام لان السلام على الواحد من الجماعة ظلم لبقية اذ من

حق المسلم

حق المسلم على المسلم السلام عليه اذا لقيه والرد من المسلم عليه عن نفسه وحده وعن جماعة هو منهم على اختلاف من اهل العلم في ذلك انما هو على من سلم عليه عن نفسه وعن جماعة هو منهم فجاء أن يخص به دون من سواه من الناس .

وروى مرفوعا لا غرار في صلاة ولا تسليم ، الغرار هو النقصان ففي الصلاة من ركوعها وسجودها وطهورها وفي السلام ان يقول السلام عليك وفي الرد عليك ولا يقول وعايكم وقيل في السلام القصد الى الواحد من الجماعة بخلاف الرد على ماروينا آتفا .

وروى ابو هريرة مرفوعا من لقي اخاه فليسلم عليه وان حالت بينهما شجرة او حائط او حجر ثم لقيه يسلم عليه .

١٠

وهذا احسن ما يكون من الادب واوصل لما يكون بين الناس والصحابة كذلك كانوا يفعلون ، عن انس كانت الصحابة يتماشون فاذا لقيتهم شجرة او اكمة تفرقوا يمينا وشمالا فاذا التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض عن جابر استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا؟ فقلت انا فقال انا انا وكأنه كره ذلك ، انما كرهه لانه جواب لا يفيد معرفته .

١٥

في التشميت

روى مرفوعا حق المسلم على المسلم خمس . رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العطس - يعني اذا حمد الله وهذا مثل قوله تعالى (ذلك كفارة ايما نكم اذا حلفتم) يعني فحنتهم ، وعن انس عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر (١) فقال ان هذا حمدا لله وهذا لم يحمدا لله .

٢٠

(١) هكذا في الاصل وفي رواية الشيخين فقال الرجل يا رسول الله شمت هذا ولم تشمتني؟ قال ان هذا حمدا لله . الحديث - ح .

وعن ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول
إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده
يرحمكم الله وإذا قال له ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم .

وعن سالم بن عبيد بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس
رجل من القوم فقال السلام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك
وعلى أمك إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين أو على كل حال وليردوا
عليه يرحمكم الله وليرد عليهم يغفر الله لكم - وهذا مذهب الكوفيين .

وخالقهم الحجازيون منهم مالك فذهبوا إلى ما روى أبو هريرة
إذا عطس أحدكم فليحمد الله وليقل له صاحبه أو أخوه يرحمكم الله وليقل هو
يهديكم الله ويصالح بالكم ، وهذا لا مبالغ للاجتهاد فيه غير أن المقصود هو الدعاء
للعاطس بالرحمة التي هي فوق الغفران فالرد عليه بالهداية أولى من الرد
بالغفران لأن فيها ما ليس في الغفران لاسيما وقد ضم إليها ويصلح بالكم أي
شئ ونكم لأن الهداية قد تكون الدلالة على الأشياء المحموده ، منه (اهدنا
الصراط المستقيم) وقد تكون الثبوت على الأمر المحمود ، منه (والذين
اهدوا وازادهم هدى) ولأن في الثاني رعاية (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن
منها) لا يقال إن الدعاء بالهداية إنما كان لليهود على ما روى أنهم كانوا
يتعاطسون عند النبي صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول لهم يرحمكم الله فكان
يقول يهديكم الله ويصلح بالكم ، لانه لا خلاف فيما يقال للعاطس إنما الخلاف
في الرد على المشمت وما روى عن إبراهيم أنه قال للعاطس يهديكم الله ويصلح
بالكم ، موقوف عليه لم يتصل به المروي إذ لو اتصل به لما خالفه لما عليه من
الدين والعلم ولكنه بشر يذهب عنه ما يذهب عن البشر كما روى عن ابن عباس
أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقام عن يساره فقامه عن يمينه ، وعن
الاعمش إذا صلى رجل برجل يقيمه عن يساره فقل له فقد روى ابن عباس
خلافه فقال ما سمعت بهذا وهو أولى من الذي قلت ، وهكذا يجب أن يظن

فيه وفي أمثاله من أهل العلم والعمل

في المصور

- روى مرفوعا انه قال اشد الناس عذابا يوم القيامة رجل قتل نبيا او قتله نبي وامام ضلالة ويمثل من الممثلين، فيه انه لا مثل لهذه الاصناف في شدة العذاب غير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما مستورة بقرام فيه صورة فهتكه ثم قال ان اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله ، وهو معارض الاول الا ان الصحيح فيه رواية من روى فيه من اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله فينتفى التعارض اذ كان المشبه بخلق الله هو المثل بخلق الله احد الاصناف المذكورة وروى عن عائشة اشد الناس عذابا يوم القيامة رجل هجا رجلا فهجا القبيلة بأسرها ، وهذا معارض الاول ايضا الا انه غير صحيح والله اعلم والصحيح رواية من روى عنها ان اعظم الناس فرية يوم القيامة عند الله الرجل يهجو القبيلة بأسرها او رجل انتفى من ابيه ، وفيه نظرا لانه وان اندفع التعارض بما ذكر فاصنع بقوله تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) وايضا جعل الاصناف المذكورة متساوين في شدة العذاب لا يصح في الاعتبار لان من قتل نبيا لا يكون الا كافرا وكذا من قتله نبي اذ قتله وهو مسلم على حد يجعل القتل كفارة ولا استواء بين عذاب الكافر والمؤمن .

- فالصواب ان لا تعارض بين الاحاديث الثلاثة والآية في الحقيقة بل بعضها منصوص للبعض لان انتعارض انما يكون في النصوص التي لا يمكن الجمع بينها ولو جاءت هذه الاحاديث في نسق واحد لما تناقض الكلام ويكون ٢٠ معنى الحديث الاول اشد الناس عذابا من الكفار من قتل نبيا او قتله نبي او آل فرعون و اشد الناس عذابا من المسلمين امام ضلالة او مشبه بخلق الله او الرجل يهجو الرجل فيهجو القبيلة والأظهر في الاصناف المذكورين من الكفار التساوي في شدة العذاب ويحتمل عده اذ ليس في الكلام ما ينفي

ذلك من المسلمين يحتمل التساوى في العذاب وعدم التساوى ألا ترى أنك تقول
أعلم أهل البلدة فلان وفلان وفلان وإن كان بعضهم أعلم من بعض أيضاً .

في المسسخ

عن ابن مسعود سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير
أهي مما مسخ؟ فقال إن الله عز وجل لم يهلك قوماً أو يمسح قوماً فيجعل لهم
نسلاً ولا عاقبة وإن القردة والخنازير خلقوا قبل ذلك لا يقال إن في كتاب الله
ما يدفعه وهو قوله (وجعل منهم القردة والخنازير) بلفظ المعرفة أي المعبودة
منها ولو كانت سواها لقال ، فجعل منهم قردة وخنازير ، لأننا نقول يحتمل
أن تكون القردة والخنازير مخلوقة قبل المسخ توالد كسائر الحيوان فمسح الله من
عباده قردة وخنازير غير متوالدات وبقيت في الدنيا مدة ثم افناهم الله تعالى
بلاعقاب فلذلك جاء بلفظ المعرفة ليفهم بذلك أنهم جنس غير الجنس المخلوق قبلها
بكونها لا تتوالد ولا تتناسل .

وعن أبي هريرة مرفوعاً إن أمة من بني إسرائيل فقدت فلا يدري
ما صنعت فأخشى أن تكون الفارة وذلك أنها إذا وجدت البان اغتم تشربها
وإذا وجدت البان الأبل لم تشربها - روى أنه صلى الله عليه وسلم رأى فارة فقال
حنة ولا أعلم شيئاً حنة إلا من اليهود يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل
أن يعليه الله ما أعلمه من أنه لا يجعل لمن أهلكه نسلاً فذهب بذلك ما كان يخشاه
ومن لم يعلم ذلك حدث بما كان علم منه .

وعن عبدالرحمن بن حسنة نزلنا أرضاً كثير الضباب فأصابتنا محاربة
فطبخنا منها وإن القدر لم يغل إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا؟
فقلنا ضباب أصبنا فقال إن أمة بني إسرائيل مسخت دواب الأرض وأنى
أخشى أن تكون هذه فأكفوها .

وعن ثابت أصاب الناس ضباباً فاشتروها وأكلوها فأصبحت منها
ضباباً فشويته ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ جريدة فجعل يعد بها
أصابعه

اصابعه ثم قال ان امة من بنى اسرائيل مسخت دواب في الارض واني لا ادرى
اعلمها هي فقلت ان الناس قد اشتووها واكلوها فلم يأكل ولم يمه .
خشيت في الضب قبل ان يعلمه الله ان المسوخ لا نسل له وما روى
من اباحة اكل الضب متأخر روى خالد فقات احرام هو يا رسول الله؟ فقال لا .
ولكنه لم يكن بارض قومي فأجدني اعافه فاجترته واكته ورسول الله صلى الله
عليه وسلم ينظر .

وعن يزيد بن الاصم دعنا الفرس بالمدينة ف قرب الينا طعام فاكلناه
ثم قرب الينا ثلاثة عشر ضبا من آكل وتارك فلما اصبحتنا اتيت ابن عباس فاخبرته
بذلك فقال بعض قال صلى الله عليه وسلم لا آكله ولا آمر به ولا نهى عنه قال
ابن عباس ما بعث الا محملا او محرما قرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم
فديده لياكل فقالت ميمونة انه لحم ضب فكف يده ثم قال هذا لحم لم آكله قط
فأكل الفضل ابن عباس وخالد بن الوليد وامرأة كانت معهم وقالت ميمونة
لا آكل طعاما لم يأكله رسول الله صلى الله عليه وسلم .

في الحية

كان ابن مسعود يخطب فاذا هو بحية تمشي على الجدار فقطع خطبته ١٥
وضربها بقبضته (١) حتى قتلها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من قتل حية فكأنما قتل رجلا . شركا قد جل دمه ومن رواية ابي هريرة
اقتلوا الحيات واقتلوا اذا الطفيتين والأبتر فانها يلتمسان البصر (٢) ويسقطان
الحبل فمن وجد ذا الطفيتين والأبتر فلم يقتلها فليس منا وعنه مرفوعا قال
للحيات ما سالنا من منذ حاربنا من فمن تركهن خشية منها فليس منا - فيها ٢٠
الامر بقتل الحيات كلها وترك الرخصة .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - بقضيه يعني عصاه - ح (٢) يلتمسان اي

ينخطفان ويطمسان - جمع البحار .

وروى مرفوعا النهى عن قتل ذوات البيوت عن ابى لبابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الحيات التى فى البيوت وعن ابن عمر مرفوعا اقتلوا الحيات وذات الطفيتين والأبتر فانهما يلتصقان البصر ويسقطان الحبل .

• وكان ابن عمر يقتل كل حية يراها فرآه ابولابة وزيد بن الخطاب وهو بطاردحية فقالا انه نهى عن قتل عوامر البيوت .

وروى ان ابالابة مر بعبد الله بن عمر وهو عند الأطم الذى عند دار عمر بن الخطاب يرصد حية فقال ابولابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن قتل عوامر البيوت فانتهى عبد الله بن عمر بعد ذلك ثم وجد فى بيته حية فأمر فطرحت ببطحان قال نافع فرأيتها بعد ذلك فى بيته .

وهذا ليس بنسخ انما هو تخصيص العموم وبيان المراد به لان النسخ انما يكون فيما يتعارض من القولين ولا يمكن الجمع بينهما وما روى ان بالمدينة جئنا قد اسلموا فصاروا عمار البيوتها فنهى عن قتلها لذلك حتى ينأشده فان ظهرت بعد ذلك كانت خارجة عن المعنى الذى من اجله نهى عن قتلها وعادت حلال القتل وحديث ابى سعيد فى الموطأ فى شأن القى الذى كان حديث عهد بعمرس فأتى فوجد امرأته قائمة بين البابين فأهوى اليها بالرمح فقالت كما انت لا تجعل ادخل البيت فدخل البيت فاذا حية منطوية على فراشه فوكزها برمحها فخرجها الى الدار فوضعها فانقضت الحية وانتفض الرجل فماتت الحية ومات الرجل فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه قد نزل حى من الجن مسلمون بالمدينة فاذا رأيت منها شيئا تتعوذ وابالله منها ثم ان عاد فاقتلوها .

وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة اثلث ثلث لهم اجنحة يطيرون فى الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يحلون ويظعنون كلها - يبين ان من الحيات ما هو جان .

السير في السفر

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخصبت الارض فانزلوا عن ظهركم فاعطوه حقه من الكلاء، واذا اجذبت الارض فامضوا عليها بنقيها وعليكم بالدجلة فان الارض تطوى بالليل، المشقة على الظهر في الليل دونها في غير الليل فالمعنى القصد الى السير عليها في الليل، يؤيده ما روى واذا سافرت في الجلباب • فأسرعوا السير فاذا اردتم التعريس فتنكبوا عن الطريق التعريس انما يكون بالليل •

في الاكفار

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد وجب الكفر على احدهما • معنى الكافر هنا ان الذي هو عليه الكفر فاذا كان الذي • هو عليه ايمانا كان جعله كافرا جعل الايمان كفرا فكان بذلك كافرا لان من كفر بالايمان فقد كفر بالله عز وجل (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) الآية •

في النجوى

- عن ابي سعيد الخدري كنا نفتاب النبي صلى الله عليه وسلم تكون له الحاجة • او يرسلنا لبعض الامر فكثر المحتسبون من اصحاب النوب فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر الدجال فقال ما هذا النجوى ألم انهيكم عن النجوى؟ قال قلنا يا رسول الله كنا في ذكر المسيح فرقا منه فقال غير ذلك اخوف عليكم شرك خفي ان يعمل الرجل لمكان الرجل - فيه ان النجوى المنهى عنها هو في الاثم والعدوان ومعصية الرسول لا كل نجوى • والمروى عن ابن عمر مرفوعا اذا كان ثلاثة فلا يتناهى اثنان دون واحد وفي رواية قلت يا رسول الله فان كنا اربعة قال لا يضر اولا يضر • يحتمل ان يكون النهي فيه لسوء الادب فاذا كانوا اربعة ارتفعت العلة لقدرة

الباقيين على التناجي ايضا ، وعن ابن مسعود في سبب السكر اهة انه يحزنه قال
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ثلاثة في سفر أن يتناجى اثنان دون
واحد حتى يختلط بالناس من اجل انه يحزنه لانه قد يخاف على نفسه ولا يجد
معينا ان احتاج اليه ، ففيه اجازة ذلك في غير سفر لكن الاحسن فيه ترك
• المناجاة لحسن المعاشرة .

في الكذب

عن اسماء بنت زيد ترفعه لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث
اصلاح بين الناس وكذب الرجل لامرأته ليرضيها وكذب في الحرب ،
مداره على رجل مطعون فان صح فمعناه لا يصلح الكذب الذي هو عند الناس
كذب وليس بكذب يعني معارض الكلام الا في ثلاث يؤيده حديث
١٠ ام كلثوم بنت عقبة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي
يصلح بين الناس فيقول خيرا او ينمي خيرا ، ولم يرخص في شيء مما يقول
الناس انه كذب الا في ثلاث الحرب والاصلاح وحديث الرجل امرأته
والمرأة زوجها فنفى صلى الله عليه وسلم الكذب في هذه الثلاثة الاشياء
١٠ ولم يكن ذلك الا لانه لم يأت في ذلك الا بمعارض الكلام مما ليس قائله به
كاذبا وان قال الناس فيه انه كاذب وهو حديث صحيح لا علة فيه ، ومن
روى انه صلى الله عليه وسلم رخص في الكذب في ثلاث لا يصح وان ثبت
فهو قول الراوى لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالكذب
في ثلاث فيحتمل ان يكون تأويله بظنه حيث عد ما ليس بكذب كذبا فالمباح
٢٠ معارض القول الذي يقع بالقلب خلاف الحقيقة فيها لا التصريح بالكذب
مثل قوله تعالى (لا تؤاخذني بما نسيت) وهو لم ينس ، ومنه (الحرب خدعة)
لانه كلام ظاهره تخيف اهل الحرب وباطنه بخلافه وهذا لان الله تعالى قال
(اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وهم رسول الله ومن تقدمه من الانبياء

ولم يخص

ولم يخص بذلك حالاً من حال ولا وقتاً من وقت وكذلك (واجتنبوا قول الزور) على العموم .

في اضاعة المال

- روى مرفوعاً النهى عن اضاعة المال يعنى بالمال الحيوان ان لا يضيع وان يحسن اليه يؤيده ما روى عن ابن مسعود اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم آت وانا عنده فقال يا رسول الله انى مطاع فى قومي فبم امرهم؟ قال مرهم بافشاء السلام وقلة الكلام الا فيما يعينهم قال نعم انما هم قال انهم عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ، يعنى بالمال الحيوان وهذا تأويل حسن لان القيام بهم فيما لا تقوم انفسهم الابه من الطعام والشراب والكسوة فى بنى آذانهم واجب على مالكيهم يأثمون بتركه وفى وصيته صلى الله عليه وسلم : الصلاة وما ملكت ايمانكم ، يغرها فى صدره وما يفيض بها لسانه ، وقيل النهى عن اضاعة مطلق المال الذى جعله الله قايماً للناس فى معاشهم يؤكده ما قال عمرو بن العاص فى خطبته يا معشر الناس اياكم وخلال اربع فانهن يدعون الى النصب بعد الراحة والى الضيق بعد السعة والى المذلة بعد العزة اياكم وكثرة العيال واخفاف الحال والتضييع للمال والاقبال والقال فى غير درك ولا نوال ، وعن قيس قال ابنيه عليكم بالمال واصطناعه فانه منبهة للكريم ويستغنى به عن اللئيم ، وعن ابن جبير اضاعة المال هو ان يرزقك الله ما لا رزقا تنفقه فيما حرم عليك .

فى الاستجابة

- روى مرفوعاً يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لى ، معنى الاستجابة هو ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على الارض من رجل مسلم يدعوا الله بدعوة الا آتاه الله اياها او صرف عنه من السوء . مثلاً ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فقال رجل اذن نكث يا رسول الله

قال الله أكثر ، فإن بأن الاستجابة لمن يدعو بما يجوز له أن يدعو به يعطاه
لا محالة ما لم يسجل أما عين ما سأل أو صرف عنه سوء فتكون الاستجابة
خاصة من الله عز وجل وإن لم يعلمها .

كتاب جامع مما ليس في الموطأ

في النهي عن اتخاذ الدواب كراسي

عن أبي هريرة مرفوعا إياكم أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر فإن الله
إنما سخرها لكم ليلقيكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس وجعل لكم الأرض
فعلينا فاقضوا حوائجكم -- وعن سهل عن أبيه مرفوعا أنه قال أركبوا هذه
الدواب سائمة وايتدعوها ولا تتخذوها كراسي ، وليس النهي مخالفاً لجلوسه
صلى الله عليه وسلم على ظهر ناقته للخطبة عليها بعرفة يوم عرفة ويوم النحر بمنى
لأن النهي إنما هو للحديث الذي لا حاجة به فيه إلى ذلك وجلوسه على ظهر ناقته
للحاجة إلى استماع أمره ونهيه وتبليغ دينه وشرعه والأرض ليس كالظهر في
هذا فافترقا .

في مفاصل الإنسان

روى مرفوعا أن ابن آدم خلق على ثلاث مائة وستين مفصلا فإذا
كبر الله وهله وحمله واستغفره وسبحه وعزل العظم والجبر والشوك عن
الطريق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر عدد ذلك ثلاث مائة - قال الطحاوي
وأراه سقط من الحديث وستين - أمسى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار ،
قال وهذا من معنى ما روى أنه قال صلى الله عليه وسلم كتب الله على كل عضو
حظه ، من الزنا فالعين ترى وزناها ، النظر واللسان يترى وزناه ، الكلام واليد ترى
وزناها ، البطش والرجل ترى وزناها ، المشي والسمع يترى وزناه ، الاستماع
ويصدق ذلك كله الفرج أو يكذبه ، فكما كانت الأعضاء كلها معمومة بالأمر
المذموم فكذلك هي معمومة بالأمر المحمود - وعن بريدة سمعت النبي صلى الله
عليه

عليه وسلم يقول في الانسان ستين وثلاث مائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه صدقة قالوا ومن يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال النخاعة في المسجد تدفنها والشيء تنجيه عن الطريق فان لم تقدر على ذلك فركعتا الضحى تجزيك، فعلم ان المراد بالحديث الاول هو الصدقة على كل مفصل من تلك المفاصل بما ذكر في هذا الحديث ويؤيده حديث الزنا .

في جرى الشيطان مجرى الدم

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به رجل وهو مع احدى نسائه فدعا فقال يا فلان انها زوجتي فلانة فقال يا رسول الله بمن كنت اظن فاني لم اكن اظن بك فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، يحتمل دخوله صلى الله عليه وسلم في عموم ابن آدم ويحتمل خروجه منه لكن ارتفع الاحتمال بما روى ابن مسعود ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن فقيل واياك قال واياي ولكن الله عز وجل اعانني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير ، وما روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اخذ مضجعه يقول بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر ذنبي واخسأ شيطاني وفك رهاني وثقل ميزاني واجعلني في الندى الأعلى ، كان قبل ان يسلم شيطانه .

في التحدث عن بني اسرائيل

عن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ، اي لا حرج في ترك الحديث عنهم فاباح الحديث ليعلم ما كان فيهم من العجائب لان الانبياء كانت تسو سهم كلما مات نبي قام نبي ليتعظوا ورفع الحرج عنهم في تركه بخلاف التحدث عنه صلى الله عليه وسلم لانهم ما مورون بالتبليغ عنه فلهمذا قال « بلغوا عني ولو آية »

في فضل بناته صلى الله عليه وسلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة خرجت ابنته من مكة مع بنى كنانة فخرجوا في أثرها فأدركها هبار بن الاسود فلم يزل يطعن بعيرها حتى صرعاها فألقت ما في بطنها وأهريقته دما. فانطلق بها واشتجر فيها بنوها ثم وبنوامية فقالت بنوامية نحن احق بها وكانت تحت ابن عمهم ابي العاص بن ربيعة فكانت تقول هند هذا في سبب ابيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة ألا تنطلق فتجنيء بزينب؟ قال بلى يا رسول الله قال فنخذ خاتمي هذا فأعطها اياه قال فانطلق زيد فلم يزل يلطف ويبرك بعيره حتى لقي راعيا فقال لمن ترعى؟ قال لا بى العاص بن ربيعة قال فلمن هذه الغنم؟ قال لزينب بنت عبد فساق معه شيئا ثم قال هل لك ان اعطيك شيئا تعطيتها اياه ولا تذكره لأحد؟ قال نعم فأعطاه انخا ثم فانطلق الراعى فأدخل غنمه وأعطاه انخا ثم فعرفته فقالت من اعطاك هذا؟ قال رجل قالت واين تركته؟ قال بمكان كذا وكذا فسكتت حتى اذا كان الليل خرجت اليه فقال لها اركبي بين يدي قالت لا ولكن اركب انت فركب وركبت وراءه حتى اتت النبي صلى الله عليه وسلم فكان النبي عليه السلام يقول هي افضل بناتي اصيبت بى فبالغ ذلك على بن حسين فانطلق الى عروة فقال ما حديث بلغنى عنك تنقص فيه حق فاطمة فقال عروة بن الزبير ما احب ان لى ما بين المشرق والمغرب وأنتقص فاطمة في حق هولها وأما بعد فلك على ان لا احدث به احدا .

وانما بعث زيد بن حارثة الى زينب وهو ليس بحرم لها لانه كان حينئذ في تبنيه قبل ان ينسخ حكمه بقوله تعالى (ما كان عهد ابا احد من رجالكم) واما تفضيل زينب على سائر بناته فان ذلك كان ولا ابنة له يومئذ تستحق الفضيلة غيرها لما كانت عليه من الايمان والاتباع ولما نزل في بدنها من اجله ثم بعد ما اقر الله تعالى عينه فاطمة من توفيقه اياها للاعمال الزاكية وما وهب لها من

الولد

الولد الذي صار واه ولد او غير ذلك مما لم يشركها فيه احد من بناته سواها وكانت في وقت استحقاق زينب الفضيلة صغيرة ممن لا يجرى لها ثواب بطاعتها ولا عقاب بخلافها ثم بلغت بعد و سادت بما فضلها الله افضل من زينب وغيرها وفي تفضيلها آثار كثيرة .

- منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يعودها فقال اي بنية كيف تجدك؟ قالت والله يا رسول الله اني لوجعة وانه ليزيدني وجعا الى وجعي انه ليس عندي ما آكل فبكي صلى الله عليه وسلم وبكت فاطمة وبكى معها عمران ابن حصين فقال لها اي بنية اما ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين؟ قالت ياليتها كانت واين مريم بنت عمران؟ فقال لها اي بنية انها سيدة نساء عالمها وانت سيدة نساء عالمك والذي نفسي بيده لقد زوجتك سيدا في الدنيا وسيدا في الآخرة ١٠ ولا يغيضه الامنافي .

- ومنها عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط اربعة خطوط ثم قال أتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال افضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ، فان قيل روى كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء ١٥ الامريم وآسية وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ، قيل يحتمل ان يكون هذا قبل بلوغ فاطمة الرتبة التي ذكرها صلى الله عليه وسلم فلا تضاد

في اسم الله الأعظم

- روى ابن بري عن ابيه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أسألك بانك احد صمد لم تتخذ صاحبة ولا ولدا فقال لقد سأل الله باسمه الذي ٢٠ اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي .

وعن انس مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يصلي وهو يقول اللهم لك الحمد لا اله الا انت يا منان بديع السماوات والارض يا ذا الجلال والاكرام ، فقال لنفر من اصحابه أتدرون ما دعا به الرجل؟ قالوا الله ورسوله

اعلم قال دعا ربه باسمه الاعظم الذى اذاعى به اجاب واذا سئل به اعطى ، فهذه الآثار توافقت على ان اسم الله الاعظم هو الله وهو مذهب ابي حنيفة وهو غير مشتق ، لا يقال قد روى ابو امامة يرفعه ان اسم الله الاعظم في سور ثلاث البقرة وآل عمران وطه فنظر وافوجد فيها آية الكرسي وفي آل عمران (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) وفي طه (وعنت الوجوه للحى القيوم) لان هذه الآيات فيها اسم الله فلم يكن مخالفا لما روينا بحمد الله والذى في طه قد يجوز ان يكون الحى القيوم هو الاسم الاعظم ويحتمل ان يكون اسم الله فيها في قوله (يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فيرجع ما في طه الى ما في البقرة وآل عمران انه الله عز وجل .

١٠ وعن اسماء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في هاتين الآيتين اسم الله الاعظم (والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) فكان في هذا الحديث بيان موضع اسم الله من سورة البقرة ومن سورة آل عمران فليس في احدهما ذكر الحى القيوم وفيهما جميعا الله عز وجل فكان في ذلك ما يجب ان يعقل ان الذى في سورة طه هو ذلك ايضا وكان فيه موافقة لمذهب ابي حنيفة لان قولهم اللهم اصله يا الله فحذفت باء وزيدت الميم

في قو ضعفى

روى مرفوعا قال في الدعاء الذى عليه بريدة الاسلمى اللهم اى ضعيف فقوى رضاك ضعفى . اى قوما ضعف منى لان الضعف لا يقوم بنفسه ولا يرجع قوة ابدا .

في تكوير الشمس والقمر

٢٠ روى مرفوعا ان الشمس والقمر نوران (١) يكوران في النار يوم

(١) هكذا في الاصل بالنون وفي مجمع بحار الانوار يجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران في النار اى يلفان ويجمعان ويلقيان فيها ويروى بنون وهو تصحيف - ح (٣١) القيامة

القيامة أى انها يكونان فى النار ليعذب اهل النار بها لا ليعذابا بالنار بغير ذنب وروى انها عقيران . وليس العقر عقوبة لها وانما هى استعارة وذلك انها كانا يسبحان فى الفلك الذى كانا فيه ثم اعادهما الله موكلين بالنار يوم القيامة فقطعهما عما كانا فيه من السباحة فصارا كالرميمين بالعقر لا على معنى عقرها .

فى التحلل من المظالم

روى ابو هريرة مرفوعا من كانت له مظلمة من اخيه من عرضه وماله فليتحلل من قبل ان يؤخذ منه حين لا يكون دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته والا اخذ من سيئات صاحبه فجلعت عليه . هذا فى عقوبة المال اما ما يجب به عقوبة اليد فبالقصاص على يده لانه قائم فيؤخذ بما يجب عليه فيه من جزاء او ادب يؤيده ما روى مرفوعا من قذف مملوكه بزنا بريئا مما قاله له اقام عليه يوم القيامة حدا الا ان يكون كما قال .

فى قوله زعموا

روى مرفوعا بئس مطية الرجل زعموا . لم تجيء هذه الكلمة فى القرآن الا فى الاخبار عن قوم مذمومين باشياء مذمومة فكره للناس لزوم اخلاق المذمومين فى اخلاقهم الكافرين فى اديانهم الكاذبين فى اقوالهم لان الأولى بهم لزوم اخلاق المؤمنين الذين سبقوهم بالايان

فى من قتل نفسه

روى مرفوعا من قتل نفسه بحديدة فحديدته فى يده فى نار جهنم يجأ بها فى بطنه فى نار جهنم خالد اغلدا فيها ابد او من قتل نفسه بسم فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم خالد اغلدا فيها . وروى ان رجلا جرح الى المدينة مع الطفيل بن عمر وقرض فأخذ مشاقصه فقطع بها برأجه فشخبت يده حتى مات فرآه الطفيل فى منامه فى هيئة حسنة ورآه يغطى يده فقال له ما صنع بك ربك ؟ قال غفرلى بهجرى الى نبيه فقال له اراك تغطى يديك فقال قيل لى

ان تصلح منك ما افسدت فقصها الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم وايد به فاغفر . لا تضاد فيه لانه يحتمل ان يكون الرجل فعل بنفسه ما فعل على انه عنده علاج تبقى له بقية يديه وتسلم نفسه فلم يكن بذلك مذموماً كن خاف ان تذهب نفسه ان لم يقطعها فمات فلا اثم عليه وان لم يقطعها حتى مات فلا اثم عليه ايضاً ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم وايد به بالغفر ان اشفاق منه واعمال الخوف كدعاء عمر ان بن الحصين اللهم اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما عمدت وما جهلت وما علمت . والخطأ ليس بمؤاخذ به والتخليد المذكور ليس على ظاهره بل خالده حتى يخرج بالشفاعة مع سائر المؤمنين المذنبين لان القتل لا يحبط ايمانه ولا يبطل اعماله فلا بد من مجازاته لقوله تعالى (وان يترككم اعمالكم) وبجاعة من السلف بانقاذ الوعيد على قاتل نفسه عمداً ومنهم من رآه على المشيئة .

في طول اليد بالصدقة

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زواجه تتبعني اطول لكن يدا فكننا اذا اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم نبدأ يدينا في الجدار نتناول فلا نزال نعمل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش امرأة قصيرة ولم تكن اطولنا يدا فعرفنا انه انما اراد الصدقة وكانت زينب صناعة اليد تدبغ وتحرز وتتصدق به في سبيل الله لا يحتاج مع ما عرفته ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من معنى الحديث الى تفسيره والله اعلم .

في انزاع الحمير على الخيل

روى عن علي بن ابي طالب قال اهديت الى النبي صلى الله عليه وسلم بغلة فركبها فقال علي او حملنا الحمير على الخيل كان لنا مثل هذه فقال صلى الله عليه وسلم انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون - وعنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان نحمل الحمير على البراذين مع ما روى عن ابن عباس ما اختصنا صلى الله عليه

- وسلم بشيء دون الناس الا بثلاث اسباغ الوضوء وأن لا تأكل الصدقة
وان لا تنزى الخمر على الخيل ، لاتضاد فيه لانه نهى الناس جميعا عن ذلك بقوله
انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون اى قدر الثواب فى ربط الخيل فى سبيل الله
فيهدون فى ذلك لان الجمار والبغل لا ثواب فى ارتباطه ولا سهمان لمن غنرا
عليه وانما اختص بنوها شتم بالنهى لان الخيل كانت فيهم قليلة فأحب ان تكثر
فيهم وترغيبا لهم زيادة على سائر الناس والنهى نذب وارشاد .

فى ما شاء الله وشاء فلان

- روى مرفوعا النهى من قول الامة ما شاء محمد وامره اياهم ان يقولوا
ما شاء الله ثم ما شاء محمد؛ وفيه آثار كثيرة مع ما فى كتاب الله (ان اشكر لى
ولوالديك) ولم يقل ثم لوالديك فعلم ان هذا منسوخ بالسنة وكان مباحا قبل
النسخ يعنى بالمتواتر من السنة .

فى من سمن سنة حسنة اى سميثة

- قوله تعالى (تساءلون به والارحام) الاظهر انه صلى الله عليه وسلم
قرأها بالنصب لانه قرأها على الناس اذ حضهم على صلة ارحامهم بالصدقة
بمعنى اتقوا الارحام ان تقطعوها ومن قرأ بالجر حملها على تساؤلهم بينهم بالله
والرحم ولم تكن التلاوة على التساؤل بل على الحض على التواصل .
- عن جرير كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فى صدر النهار فجاءه قوم
حفاء عراة محتاجى النار متقلدى السيوف عامتهم من مضر فرأيت وجه النبي صلى الله
عليه وسلم قد تغير لما رأى بهم من افاقة ثم دخل بيته ثم خرج فأمر بلال فأذن
واقام فصلى الاظهر ثم خطب فقال (ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من
نفس واحدة) الآية (ولتنظر نفس ما قدمت لغد) تصدق رجل من ديناره
من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال من شق التمرة
فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها بل قد عجزت ثم تابع الناس

حتى رأيت كومين من طعام وثياب ورأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مذهبة ثم قال من سن في الاسلام سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها من بعده لا ينقص من اجورهم شيئاً ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده لا ينقص من اوزارهم شيئاً - وفي رواية كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها، وذلك سواء .

وفيه ان لن سن سنة حسنة من الأجر مثل ما لمن عمل بها وقد ضعفه بعض وقال كيف يكون له مثل اجر من عمل بها من بعده ومع العامل من معاناة العمل ما ليس مع الذي سنها فالمعقول ان يكون في الأجر فوته واحتج بما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سن خيراً فاستن به فله اجره ومن اجور من تبعه غير منتقص من اجورهم شيئاً ومن سن شراً فاستن به بعده فعليه وزره ومن اوزار من اتبعه غير منتقص من اوزارهم شيئاً .

واحتج ايضا بما روى عن ابن مسعود يرفعه لا تقتل نفس ظلمها الا كان على ابن آدم الاول كفل منها، وهذا كله لاحجة فيه لان قوله من اجور ومثل اجر بمعنى واحد ومن صالة كقوله تعالى (هل من خالق غير الله) وحد يث ابن مسعود حجة لنا لان الكفل المثل قال تعالى (من يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) اي مثل منها وقال تعالى (يؤتكم كفلين من رحمته) يؤيد ما قلنا قوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله ، فاذا كان الدال يستحق كالفاعل لاجرد دلالاته كان الذي عمل اولى بذلك ولان الذي سن دل الناس بعمله عليها ولان الثواب فضل من الله تعالى لا يأتي على قياس .

في عمل لا ينقطع بالموت

٢٠

روى مرفوعاً من رواية ابي هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاثة . صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله ؛ لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده

لان

لان السنة المستنة هي من العلم الذي ينتفع به بعد موته، وكذا لا يعارضه ما روى
ان العبد يبعث على ما مات عليه لان حديث ابي هريرة عمل لم يمت عليه وهذا
كان في عمل قطعه عنه الموت فبعث على نيته كما في المحرم الذي وقع عن غيره
فرض فوات انه يبعث محرماً، وكما روى مرفوعاً ما من امرئ تكون له صلاة
لبيل فغلبه عليها نوم الا كتب الله له اجر صلاته وكان نومه عليه صدقة .

في لو

روى مرفوعاً من رواية ابي هريرة المؤ من القري خير من المؤ من
الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك ولا تعجز فان فاك شيء فقل قدر الله
وما شاء فعل واياك ولو فانها تفتح عمل الشيطان. اعلم ان اوليست بمكروهة
مطلقاً هي مباحة في مواضع منها قوله تعالى (ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت
من الخير) ومنها ما روى مرفوعاً مثل الدنيا مثل اربعة رجل آتاه الله مالا وآتاه
علماً فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا فهو يقول لو أن
الله آتاني مثل ما آتاني فلان لفعلت فيه مثل الذي يفعل فهما في الاجر سواء
ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علماً فهو يمنع من حقه وينفق في ابطال ورجل
لم يؤته الله مالا ولا علماً فهو يقول لو أن الله آتاني مثل ما آتاني فلان لفعلت مثل
ما يفعل فهما في الوزر سواء، فهي في الاولى مباحة وفي الثانية مكروهة، وكذا
في قوله تعالى (لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا) ثم رد ذلك بقوله تعالى
(قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الدين) الآية وهي ههنا مباحة وكذا قوله تعالى
(لو كانوا عندنا ما ماتوا) فهي مكروهة لان الله تعالى حذر المؤمنين فقال
(لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم اذا ضربوا) الآية وكذا في قوله
تعالى (او تقول لو أن الله هداني - لو ان لي كرة فاكون من المحسنين) لانه
رد عليهم بقوله (بلى قد جاءك آياتي فكذبت بها واستكبرت) فلم ان فيها
مذمومة وغير مذمومة وكانت العرب تذر لو وتقول احذر لو تريد به قول

الناس لو علمت ان هذا يلحقني لعملت خيرا، وعن سلمان الايمان بالقدر ان تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك ولا تقولن لشيء اصابك لو فعلت كذا وكذا لكان كذا وكذا اولم يكن كذا وكذا والله اعلم .

في الحجاب - ستر العورة

- عن ام سلمة انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ميمونة .
 قالت فبينما نحن عنده اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد أن امر بالحجاب فقال صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقلنا يا رسول الله اليس هو اعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال صلى الله عليه وسلم اعميا وان اتما ألتما تبصرانه .
 وعن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستر في بردائه وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون وانا جارية فاقدروا قدر الجارية العربية الحديثة السن - لانضا د بينهما لان حديث ميمونة كان بعد نزول الحجاب وهما بالفتان وحديث عائشة يحتمل ان يكون قبيل نزوله ان تكون صغيرة غير مكلفة وكما يجب حجب الناس عنهن يجب حجبهن عن الناس . قيل هذا من خصائص ازواجه صلى الله عليه وسلم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس اعتدى عند ابن ام مكتوم فانه اعمى لا يبصر تضعين ثيابك، ولا يعارض حديث عائشة هذا ما روى عن انس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها في البهاهلية فقال ان الله قد ابدلكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم النحر لان الله في حديثها من جنس ما يحتاج اليه في الحروب فهو لهو محمود في المسجد وفي غيره والذي في حديث انس من اللهو الذي لا يقابل بمثله عدو ولا منفعة فيه للاسلام فهو لهو مذموم وروى مرفوعا لا يحل من اللهو الا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ورميه بقوسه ومن ترك الرمي بعد ما تعلمه كانت نعمة فكفرها .

رؤت عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه وروى انس انه كان في حائط بعض الانصار مذليار جليته في بئرها وبعض

فخذ

فخذه مكشوف فدخل ابوبكر وعمر وهو على حاله تلك لم ينتقل عنها حتى دخل
عثمان فغطى فخذه وقال ألا استحيى ممن استحييت منه ملائكة السماء - ورواية
عائشة من طريق آخر ان ابابكر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله
لا بس مرط ام المؤمنين فأذن له فقضى حاجته ثم خرج ثم استأذن عليه عمر فقضى
حاجته ثم خرج فاستأذن عليه عثمان فاستوى جالسا وقال لعائشة اجمعي عليك
ثيابك فلما خرج قالت له عائشة ما لك لم تفزع لابي بكر وعمر كما فزعت لعثمان؟
فقال ان عثمان كثير الحياء ولو أذنت له على تلك الحال خشيت ان لا يبلغ
في حاجته .

قال الطحاوي الحديثان صحيحان جميعا وكانا من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في وقتين مختلفتين اوفى مرتين مختلفتين قال في كل واحد من القولين ١٠
وفيه اجتماع الفضيلتين لعثمان باستحياه الملائكة منه وبجائه في نفسه وفي
الحديثين ان الفخذ ليس بعورة وقد روى ان الفخذ عورة جماعة منهم على بن
ابي طالب وابن عباس ومحمد بن جحش وابن خزيمة وابوه ولما اختلف في حكم
الفخذ نظرنا فوجدنا الفخذ من المرأة عورة لا يحل لذي رحمها المحرم منها
ولا لغيره من الناس سوى زوجها النظر اليه منها كما لا يحل لهم النظر منهم الي ١٥
فرجها وبطنها بخلاف صدرها ورأسها وساقها فان ذال الرحم المحرم ينظر اليها
وانما الممنوع الأجانب منها فعقلنا بذلك ان فخذها عورة كفرجها وبطنها
لاكرأسها وساقها واذا كان كذلك في المرأة كان في الرجل ايضا كذلك
فكان فخذها من عورتها ثم نظرنا في الركبة فوجدنا الآثار تدل على انها
ليست بعورة . ٢٠

عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ أقبل
ابوبكر أخذنا من طرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته فقال أما صاحبكم فقد غامر فسلم
فقال انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء - والحدِيث وعن علي في حديث شارفيه
فنظر حمزة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم

صعد النظر فنظر الى سرتيه ثم صعد فنظر الى وجهه ثم قال هل اتمم الاعميد لأبي - الحديث ، وما روى عن ابي موسى الأشعري انه قال لا اعرفن احدا نظر من جارية الا الى ما فوق سرتها واسفل من ركبها لا اعرفن احدا فعل ذلك إلا عاقبته ، ولا يقوله رأيا لان الوعيد لا مدخل للرأى فيه يضاد ما رويناه آتفا .
 ثم تأملنا فوجدنا الفخذ والساق عضوين موصولين احدهما مركب على الآخر وكانا اذا بسطا بدا منهما كالفلكة وهما عظمان احدهما في الفخذ والآخر في الساق وتلك الفلكة هي الركبة فكان ما كان منها في الفخذ له حكمه في كونه عورة وما كان منها في الساق له حكمه في عدم كونه عورة ولكنه غير مقدور على تفصيله من العظم الذي في الساق ولا على معرفة مقداره فالأولى ان يحكم له بحكم العورة لا غيرها .

واما السرة ففي حديث على ما قد دلل انها ليست من العورة وكذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على ناصية ابي محذورة ثم امرها على وجهه من بين ثدييه ثم على كبده ثم بلغت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم سرة ابي محذورة . وهذا أولى مما قاله ابو موسى مع انه خالفه الحسن بن على وابن عمر وابو هريرة روى ان ابا هريرة قال للحسن ادن منى حتى اقبل منك حيث رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله منك فرفع ثوبه فقبل سرتيه ولان السرة اشبه بالصدر منها بالعورة .

والأقرب الى الصواب ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الفخذ هل هو عورة او ليس بعورة معناه انه ليس بعورة يجب سترها كالقبل والذبروانه عورة يجب سترها في مكارم الاخلاق ومحاسنها ولا ينبغي التهاون بذلك في المحافل والجماعات ولا عند من يستحي من ذوى الاقدار والهيئات ، فعلى هذا تستعمل الآثار كلها واستعمالها أولى من طرح بعضها والله اعلم .

وروى عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأتي منها وما نذر قال احفظ عورتك الامن زوجتك او ما مأكنت

يمينك قال قلت يا رسول الله اذا كان القوم بعضهم في بعض قال فان استطعت ان لا يراها احد قال قلت يا رسول الله اذا كان احدا خاليا قال فانه احق ان يستحيا منه من الناس ، مع ما روى عن عائشة انها قالت ما رأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ، لا معارضة بينهما لانه وان كان غير محظورا الا ان رتبته العلمية الفاخرة لجميع رتب المخلوقات منعمته ، وما روى عن عائشة انه لما قدم زيد بن حارثة المدينة ففرع الباب قام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا والله ما رأيت عريانا قبله ، معناه ان اكثره عريان غير مكشوف العورة لانه قام يتلقى رجلا فلا يلقاه وهو مكشوف العورة وانما رأيت عائشة منه ما يجوز ان يراه ذلك الرجل منه فلا منافاة .

١٠

في رفع العلم

روى جبير عن عوف بن مالك الاشجعي نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى السماء فقال هذا اوان يرفع العلم فقال انصاري يقال له اييد يا رسول الله يرفع العلم وقد اثبت ووعته القلوب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت لأحسبك من افعه اهل المدينة ثم ذكر ضلالة اليهود والنصارى على ما في ايديهم من كتاب الله تعالى قال فلقيت شدا بن اوس ١٥ لحدثته بحديث عوف فقال صدق عوف ألا اخبرك بأول ذلك؟ يرفع الخشوع حتى لا ترى خاشعا، وبعض رواة الحديث يقول فيه وفيها كتاب الله وقد علمناه ابناؤنا ونساءنا، وبعضهم يقول فيه وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه ابناؤنا ونقرئه ابناؤنا ابناؤنا هم الى يوم القيامة، وبعضهم يزيد فيه ثم قال وذهابه بذهاب اوعيته .

٢٠

فيل كيف يرفع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ونزول الوحي قائم فيه ايلافه الناس بعضهم بعضا كما امر وابه فاودع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ينقطع الابلاغ، لكن الحديث صحيح واشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى وقت

يرفع العلم فيه بعد ذلك الوقت مثل قوله تعالى (هذ ايو مكم الذي كنتم توعدون) ايو م لم يجيء بعد يدل عليه احتجاجه صلى الله عليه وسلم بضلالة اهل الكتابين وعندهم التوراة والانجيل وانما كان ذلك بعد ذهاب انبيائهم فكذلك ما تواعده رسول الله صلى الله عليه وسلم امته في هذا الحديث انما يكون بعد ايا به وبعد ذهاب من تبعه وخلفه بالرشد والهداية من اصحابه ، وقول شداد اول ما يرفع من ذلك الخشوع يدل عليه لان الخشوع من صفات الصحابة قال تعالى (سيماهم في وجوههم) الآية فلا يكون الا بعد انقراضهم والمراد باوعية العلم العلماء فان الله تعالى يقبض العلم يقبض العلماء يؤيده ما روى مرفوعا انه لا تزال الامة على شريعة ما لم يظهر فيهم ثلاث يقبض منهم العلم ويكثر فيهم ولد الخبيث ويكثر فيهم الصقارون وهم قوم تحية بينهم التلاق عند التلاق .

في عائشة

روى مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم لام سلمة يا ام سلمة لا تؤذي نبي في عائشة فوالله ما منكن امرأة ينزل الى الوحي وانا في لحافها ليس عائشة قالت فقلت لاجرم والله لا اؤذيك فيها ابدا ، لا تضاد بينه وبين حديث توبة كعب انها نزلت وهو على الله عليه وسلم عند ام سلمة لانه يحتمل ان يكون انزل عليه ذلك من توبتهم في ليلتها وبينها وهو في غير لحافها .

في نفى شك ابراهيم عليه السلام

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم عليه السلام اذ قال رب ارفني كيف تحيي الموتى ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد ولولبت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي ؛ يعني اذا كنت لا تشك فابراهيم احق ان لا يشك فاراد به نفى الشك عنه ، قوله (ولكن ليطمئن قلبي) باجابة طلبتي ، وقوله ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد لقوله تعالى (لو ان لي بكم قوة) اي كقوة اهل الدنيا التي يتناصف بها

بعضهم

بعضهم من بعض (أو آوى الى ركن شديد) من اركان الدنيا ومنعة قومه ولهذا ما بعث نبي بعده الا في ثروة من قومه وقد كان له من الله الركن الشديد ولكنه ربما اخر عقوبات بعض المذنبين اذ كان لا يخاف الفوت الى ان يمحيء وقت نزوله في مشيئته كما فعل بال فرعون وغيرهم ممن عصى وعاند الرسل ، وقواه ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي • للاستراحة من السجن ولكنه قال (ارجع الى ربك فاسئله) الآية والحق ان ذلك منه كان على التواضع لله او قبل ان يعلمه الله تعالى بفضله على جميع الانبياء والمرسلين .

في النهي عن قول له خبثت نفسي

- ١٠ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقذ الشيطان على قافية رأس احدكم اذا نام ، الحديث الى قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان ، وروى عنه انه قال لا يقل احدكم خبثت نفسي وليقل لقست نفسي ، وذلك لان الخبث هو الفسق منه قوله تعالى (الخبيثات للخبِيثين) فيكره ان يصف الانسان نفسه بذلك من غير موجب كترك الصلاة واختيار النوم عليها وروى والا اصبح لقس النفس كسلان واللفظان سواء في المغة وهي الشراسة وسوء الخلق ، الصحيح الفرق بينهما على ما في الحديث والله اعلم .

في وعد النبي صلى الله عليه وسلم

ام سلمة هدية النجاشي

- ٢٠ لما تزوج صلى الله عليه وسلم ام سلمة قال لها اني قد اهديت للنجاشي اواق من مسك وحلة واني لا اراه الا قد مات ولا اري الهدية التي اهديت اليه الا استرد الي فاذا اردت فهي لك فكان كما قال فلما ردت الهدية أعطى كل امرأة من نسائه اوقية من ذلك المسك واعطى الباقي ام سلمة واعطاها الحلة ، قال منكر هذا الحديث قد تحقق النبي صلى الله عليه وسلم بموت النجاشي حتى نغاه

للناس يوم مات فيه وصلى عليه فكيف يقول لا اراه الا قد مات، وفيه الوعد بالكل لام سلامة فكيف يعطيها بعضها وفيه خلف بعض الوعد وحاشاه من ذلك، والجواب انه يحتمل ان يكون الموعد قبل موته فلما مات اعلمه الله تعالى بموته فنعاه وصلى عليه ويحتمل ان يكون انقذ عدته لام سلامة فلم يقبلها الا باشرارك بقية نسائه معها كراهية الاستئثار بها لخلالة رتبها وحسن عشرتها كما فعل الانصار لما اقطع لهم من البحرين قالوا لا تفعل حتى تقطع لاخواننا من المهاجرين .

النهى عن قوله تعس الشيطان

عن ابي المليح عن ابيه قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم فعثر بعيرى فقلت تعس الشيطان فقال صلى الله عليه وسلم لا تقل تعس الشيطان فانه يعظم حتى يصير ملء البيت ويقول بقوى صرخته ولكن قل بسم الله فانه يصغر حتى يصير مثل الذبابة .

وعن عثمان بن ابي الماص قلت يا رسول الله ان الشيطان يأتيني فيلبس على قراءتى فقال ذلك يقال له خنزب فاذا تأتاك فأخسئمه ففعلت فذهب عني، الناس انما امروا بالاستعاذة من الشيطان فيما جعل له سلطان عليهم وهي الوسوسة لتجيب الشر وتكره الخير وانساء ما يذكرون وتذكير ما ينسون ١٥ واما اثار دوابهم واهلاك اموالهم فلا سبب له فيها فنهوا عن الدعاء عليه عند ذلك لانه يوهم ان الفعل كان منه ببعيره حتى سقط والواقع بخلافه والتعس السقوط .

في قوله لا تمكون مائة سنة وعلی

الأرض عين تطرف

جاء عقبه بن مسعود (١) الى علي بن ابي طالب فقال له يا فريخ ()

(١) كذا والذي في مشكل الآثار (١/٦١) « ابو مسعود عقبه بن عمرو »

وهو الصواب - ح (٢) في المشكل - يا فريخ .

اما

- اما انك تعي الناس فقال اما اني اخبرهم ان الآخر فالآخر شر قال بخدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المائة قال سمعته يقول لا تكون مائة سنة وعلى الارض عين تطرف قال اخطأت واخطأت في اول فتواك (١) انما قال ذلك لمن هو يومئذ وهل الرجاء والفرح (٢) الا بعد المائة ، تناول على بن ابي طالب بان المراد فناء ذلك القرن بغير نفي منه . ان يخلفهم قرون الى يوم القيامة لان العيان يدفع فناء الناس جميعا لان فيه انقرض الدنيا ، فان قيل كان في التابعين مخضرمون ممن كان في الجاهلية وبقي في الاسلام حتى جاوزوا هذه المدة منهم ابو عثمان النهدي قال اتت على ثلاثون ومائة سنة ما من شيء الا انقص سوى امل ، ومنهم سويد بن غفلة توفي وهو ابن تسع وعشرين ومائة سنة ، ومنهم زربن حبش توفي وهو ١٠ ابن اثنتين وعشرين ومائة سنة قد قيل ان ابا عثمان النهدي توفي وهو ابن اربعين ومائة ، فالجواب ان ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون اراد به ممن كان اتبعه لامن سواهم ويحتمل ان يكون وفاة هؤلاء المعمرين في المائة السنة التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجها وهو اولى ما حمل عليه (٣) .

١٠

في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم

- روى مرفوعا من كذب على متعمدا ، وجاء من كذب على ، مطلقا ، وجاء من قال على كذبا ، وجاء من حدث عن كذبا فليتبوأ مقعده من النار ، ذكر التعمد انما هو على التوكيد كما يقال فعلت كذا بيدي ونظرت الى كذا بعيني وسمعت باذني لان الكذب لا يكون الا بالتعمد (٤) وهذا كقوله تعالى ٢٠

(١) في المشكل « قواك » (٢) في المشكل « الرخاء والفرج » (٣) بل هو الصواب النصوص في الروايات المبينة (٤) المنصور عندها من المعاني ان الكذب هو الاخبار بما لا يطابق الواقع وان كان المخبر بظنه واقعا وقد جاء استعماله =

(الزانية والزاني فاجلدوا) (والسارق والسارقة فاقطعوا) (وانما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية في انها لا تكون الا على التعمد فلا يكون كاذبا ولا زانيا ولا سارقا ولا محاربا الا بقصده ذلك وانما يختلف العمد وغيره في مثل القتل ، وروى من كذب على متعمد ليضل الناس به ، وهو منكر غير صحيح ولو صح فالمراد به التاكيد ايضا مثل قوله تعالى (فن اعظم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) وذكر في سائر المواضع في القرآن بغير ذكره معه هذه الزيادة والله اعلم والمشية في ذكره وتركه (١) وروى من حدث على (٢) حديثا يرى انه كاذب فهو احد الكاذبين ، قال الله تعالى (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الا يقولوا على الله الا الحق) والقول عن الرسل قول على الله والحق هنا كهو في قوله تعالى (الا من شهد بالحق) فكل من شهد بظن بغير حق اذ الظن لا يغني من الحق شيئا فكذا من حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالظن حدث عنه بغير حق فكان باطلا والباطل كذب فهو احد الكاذبين عليه الداخلين في قوله من كذب على فليتبوأ مقعده من النار ونعوذ بالله من ذلك .

في السنين الجوانع

روى مرفوعا ان امام الدجال سنون جوادع يكثر فيها الظن ويقل فيها الثبوت يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق يؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الامين وينطق الر ويبيضه قيل وما الر ويبيضه يا رسول الله؟ قال

= في الاحاديث والآثار في الاخبار بما خالف الواقع خطأ فاصواب ان قوله « متعمدا » قيد يخرج المخطئ ثم يحمل المطلق على المقيد - ح (١) عبارة مشكل الآثار (١ / ١٧٥) « وذلك عندنا على توكيده حيث شاء ان يؤكد وتركه ذلك حيث شاء تركه » (٢) في مشكل الآثار « ج ١ ص ١٧٥ - من حدث غنى وهو الظاهر - ح .

الفوسق يتكلم امر العامة ، يحتمل ان يكون لا يؤبه له تلجؤه لانسقه فلا يمكنه الكلام في امر العامة ثم يمكنه ذلك في الدهر المذموم .

في الساعة

عن انس سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قل احب الله ورسوله قال انت مع من احببت - وعن عائشة ه كان الاعراب يجيئون ويستلون رسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة متى الساعة ؟ فنظروا الى احدهم فقال ان بقى هذا لم يقبله الحرم حتى تقوم عليه ساعته ، لما سألوا عما قد اخفى الله عنه حقيقته اجابهم بما اجابهم انتهاء لما امره به ربه من الانتهاء اليه بقوله تعالى (يستلونك عن الساعة ايا من رساها فيم انت من ذكرها) الآية .

١٠

في من احسن في الاسلام

روى مرفوعا من احسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول والآخر اى من اسلم في زمن الاسلام ومن كفر في زمن الاسلام المراد بالحسنة والسيئة هنا الاسلام والكفر كقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار) فلا يضاد ما روى ان الاسلام يجب ما قبله والمهجرة تجب ما قبلها .

١٥

في صدق ابي ذر

روى مرفوعا ما اظلت الخضراء ولا اقلت القبراء على ذى طعنة اصدق من ابي ذر اى انه في اعلى مراتب الصدق فلا ينتفى بذلك ان يكون في الصحابة من هو في الصدق مثله وانما ينتفى به ان يكون غيره في مرتبة الصدق اعلى منها .

٢٠

في الامر والنهي

روى مرفوعا اذا نهيتكم عن الشيء فانتهوا عنه واذا امرتكم بامر فافعلوا

منه ما استطعتم، المنهيات يمكن تركها لكل واحد والمأمورات قد يمكن فعلها وقد لا تستطاع فلم يكلفوا إلا بما يطيقونه منها إذ التكليف بحسب الوسع والطاعة بقدر الطاعة قال عبد الله بن عمر كنا إذا بايعنا على السمع والطاعة كان صلى الله عليه وسلم يقول لنا فيما استطعتم فهذا هو الفرق بين امره ونهيه وذلك لأن الأمر بأشياء استدعاء لفعله وفعل الأشياء بعينه قد يعجز عنه فأمر أن يأتي بما استطاع منه والنهي استدعاء لتركه وتركه بفعل ضده أو اضداده من غير تعيين فلا يتصور العجز عنه .

في كسب الاماء

روى مرفوعا انتهى عن كسب الاماء يعنى الكسب المذموم بدليل قوله تعالى (فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا) قيل هو الصلاح وقيل اكتساب المال، وروى انه نهى كسب الامة الا ان يكون لها عمل واصب او كسب يعرف، فالمنهى الكسب المذموم لا الحمود، فان قيل هل يجوز أن يضاف الى كل الاكساب ويراد به الخصوص قلنا ان الاشياء اذا كثرت اعدادها واتسعت جاز أن يضاف الى كلها ويراد به بعضها كقوله تعالى (وكذب به قومك وهو الحق) والمراد بعض القوم لا المصدق منهم وكذا قوله تعالى (وانه لذكر لك ولقومك) والمراد المصدقين منهم لا المكذبين .

في ان الله لا يمل

روى مرفوعا خذوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا وان احب الاعمال الى الله ما دام منها وان قل . يعنى ان الله لا يمل اذا ملتم لان الملل ليس من صفاته سبحانه وهذا كما يوصف الرجل بالبراعة والفصاحة فيقال انه لا ينقطع عن خصومه حتى ينقطعوا ليس المراد وصفه بالا ينقطع بعد انقطاع خصومه فكذا هذا يعنى انكم تملون وتنقطعون والله تعالى بعد ملائكم وانقطاعكم على الحال التي كان عليها قبل ذلك من انتفاء الملل والابقطاع .

في تعبير الظلة في المنام

- عن ابن عباس أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني أرى الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأيديهم فالمستكثر والمستقل وأرى سببا واصلا من السماء الى الأرض فأراك أخذت به فعلوت ثم أخذ به رجل من بعدك فعلا ثم أخذ به رجل آخر فعلا ثم أخذ به رجل آخر فاقطع ثم انه وصل له فعلا قال ابوبكر يا رسول الله بابي انت لتدعى فلا عبرته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعبر قال ابوبكر اما الظلة فظلة الاسلام وأما الذي تنطف السمن والعسل فخلاوته وليته وأما ما يتكفف الناس من ذلك فالمستكثر من القرآن والمستقل وأما السبب الواصل من السماء الى الأرض فالخلق انذى انت عليه فأخذته فيعليك الله ثم أخذ به رجل من بعدك فيعلوبه ثم يأخذ رجل آخر فيعلوبه ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع ثم يوصل له فأخبرني يا رسول الله بابي انت اصبت ام أخطأت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضها وأخطأت بعضها قال فوالله يا رسول الله لتخبرني بالذي أخطأت فقال لا تقسم . الخطأ في تعبيره هو أن جعل السمن والعسل شيئا واحدا وهذا عند أهل العبارة شيان مختلفان من اصليين مختلفين يؤيده ما روى أن عبدا لله بن عمرو بن العاص رأى في المنام كان في اجدي اصبعيه عسلا وفي الاخرى سمنا فكانه يلعبهما فاصبح فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تقرأ الكتابين التوراة والفرقان قال فكان يقرؤهما وقوله لا تقسم ليس لكراهة القسم لانه مباح في كتاب الله وعلى لسان رسوله بل لانه اقسم عليه ليخبره بحقيقة الخطأ من حقيقة الصواب وذلك غير موكل اليه لان العبارة انما هي بالظن والتحري لا بما سواها قال تعالى (وقال للذي ظن انه ناج منها) يعني قال يوسف . للذي ظن انه ناج منها فكان تعبير رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الجنس ايضا فهذا هو المعنى في

نهيته إياه عن القسم، يؤيده أن أبا بكر الصديق قد أقسم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على عمر بن الخطاب إذ عزم على الخروج للشام فقال له الناس أتعذر عمر يخرج إلى الشام وهو ههنا يكفيك الشام فقال أقسمت عليك لما خرجت فلو كان نهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وسلم إياه عن القسم كراهية اليمين لما أقسم على عمر وكان القسم من الصحابة مشهوراً لا ينكر على من أقسم .

قال القاضي أبو الوائِد سمعت شيخي أن أبا بكر أصاب في تعبيره جميعاً وإن خطأه كان في تقدمه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعبارة لها وسؤاها أن يبيح له ذلك وهو تأويل حسن .

في الغرباء

١٠ روى مرفوعاً أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء
ف قيل من هم يا رسول الله؟ فقال النزاع من القبائل - وفي رواية نزاع الناس
وفي بعض الآثار الذين يصلحون حين يفسد الناس ، الإسلام طراً على أشياء
ليست من أشكاله فكان بذلك معها غريباً كما يقال لمن نزل على قوم لا يعرفونه
أنه غريب بينهم ثم أنه يعود كذلك فيكون من نزع عما عليه الجملة المذمومة
إلى ما كانت الجملة المحمودة غريباً بينهم - ومن ذلك ما روى عن ابن العاص
أنه قال ليا تبن على الناس زمان يجتمعون في المساجد وليس فيهم مؤمن .

في أهل البيت

٢ روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لما نزلت هذه الآية
(إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) دعا علياً
 وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي - وروى أنه جمع فاطمة والحسن
 والحسين ثم أدخلهم تحت ثوبه ثم جأ إلى الله تعالى رب هؤلاء أهلي قالت
 أم سلمة يا رسول الله فتدخلي معهم قال أنت من أهلي ، يعني من أزواجه
 كما في حديث الألفك من يعذرني من رجل بلغني إذا أهلي لأنها من أهل

الآية

الآية المتلوة في هذا الباب . يؤيده ما روى عن ام سلمة ان هذه الآية نزلت في بقي فقلت يا رسول الله أأنت من اهل البيت ؟ قال انت على خير منك من ازواج النبي وفي البيت على وفاطمة والحسن والحسين .

وما روى ايضا عن وائلة بن الاسقع انه قال اتيت عليا فلم اجده

- فقلت فاطمة انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدك قال بقاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلا ودخلت معهما فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين وأقعد كل واحد منهما على فخذه وادنى فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوبا وانا منتبذ ثم قال (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) ثم قال اللهم هؤلاء اهل الله هؤلاء اهل الله انهم اهل حق فقلت يا رسول الله وانا من اهلك ؟ قال ١٠ وانت من اهل - قال وائلة فانها من ارجى ما أرجو ووائلة ابعد من ام سلمة لانه ليس من قریش وام سلمة موضعا من قریش موضعها فكان قوله صلى الله عليه وسلم لو ائله انت من اهل لا تبا عك اياي وايمانك بي واهل الانبياء متبعوهم يؤيده قوله تعالى لنوح (انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح) فكما خرج ابنه بالخلاف من اهلك فكذلك يدخل المرء في اهلك بالموافقة ١٠ على دينه وان لم يكن من ذوى نسبته والكلام لخطاب ازواج النبي صلى الله عليه وسلم تم عند قوله (وأقمن الصلاة وآتين الزكاة) وقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت) استئناف تشريفا لاهل البيت وترفعاً لمقدارهم ألا ترى انه جاء على خطاب المذكور فقال عنكم ولم يقل عنكن فلا حجة لأحد في ادخال الأزواج في هذه الآية ، يدل عليه ما روى ٢٠ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اصبح اتى باب فاطمة فقال السلام عليكم اهل البيت (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) .

في الغول

روى عن ابي ايوب انه كان في سهوة له فكانت الغول تجيء فتأخذ فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اذا رأيتها فقل بسم الله اجبني رسول الله فأخذها لحلفت ان لا تعود فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل اسيرك؟ قال حلف ان لا يعود قال كذبت وهي عائدة ففعل ذلك مرتين او ثلاثا كلما اخذها حلفت ان لا تعود وتكذب فأخذها فقالت له اني اعلمك شيئا اذا فعلته لم يقربك شيء آية الكرسي تقرأها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك؟ فقال قالت آية الكرسي أقرأها فانه لا يقربك شيء فقال صلى الله عليه وسلم صدقت وهي كذوب - فيه اثبات الغول وقد روى جابر مرفوعا لا غول ولا صفر ولا شؤم - ليس بينهما تضاد لانه يحتمل انه كان ثم رفعه الله عن عباده وهذا اول ما حملت عليه الآثار المروية في هذا وفيما اشبهه ما وجدنا السبيل الى ذلك .

في اهل فارس

روى مرفوعا لو كان الايمان بالثر يا اولو كان الدين بالثر يا لنا له ابناء فارس اولنا له رجال من فارس اورجال من الفرس - وبعض الرواة قال رجال من الأعاجم اورجال من الفرس ، على الشك وروى مثل ذلك في العلم روى ابو هريرة ويل للعرب من شر قد اقترب افلح من كف يده تفرغوا (١) يا بني فروخ الى الذكرفان العرب قد اعرضت عنه والله والله ان منكم لرجالا لو أن العلم بالثر يا لنا او - هذا على طريق المثل كما يقول الرجل لصاحبه انت مني كالثر يا يريد في البعد وانت نصب عيني يريد في القرب لان الثريا لا دين ولا ايمان ولا علم بها، ويحتمل انه لو كان لا بد من الوصول اليه بسبب يجعله الله بلطيف حكمته لمن خلقه للايمان لان اهل فارس من اشد الناس طلبا له .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - تفرغوا - ح .

في اهل اليمن

روى مرفوعا اناكم اهل اليمن هم الذين قلوبا وارق افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية ، قيل المراد بهم اهل تهامة وهو قول سفيان بن عيينة ولا يصح لان اكثرهم من مضر وروى انه صلى الله عليه وسلم اشار بيده نحو اليمن فقال الايمان ههنا ألا وان الفسوة وغازظ انقلوب في الفدادين اصحاب الابل حيث يطلع قرن الشيطان في ربيعة ومضر فدل ان المضاف اليهم الايمان والحكمة والفقهاء اضدادهم الذين ليسوا من ربيعة ولا من مضر .

وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعيينة بن بدر انا افرس بالخليل منك فقال عيينة ان تكن افرس بالخليل فانا افرس بالرجال منك قال وكيف ؟ قال انت خير رجال لبسوا البرود ووضعوا سيوفهم على عواتقهم وعرضوا الرماح على مناسج خيولهم رجال نحمد فقال صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم اهل اليمن الايمان يمان آل نلعم وجذام وعاملة وما كول حير ، الحديث .

وروى ايضا انه قال ليا تين اقوام تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قلنا من هم يا رسول الله اقر يش ؟ قال لا . اهل اليمن هم ارق افئدة والين قلوبا فقلنا هم خير منا يا رسول الله فقال لو كان لأحدكم جبل من ذهب فأفقه ما ادرك مسد أحدكم ولا نصيفه وان فصل ما بيننا وبين الناس هذه الآية (لا يستوى منكم من اتقى من قبل الفتح وقاتل) الآية وفي هذا ما يدل على خلاف ما ذهب اليه ابن عيينة وقال صلى الله عليه وسلم يقدم قوم هم ارق منكم افئدة فقدم الأشعريون فيهم ابو موسى فجعلوا يرتجزون ويقولون .

غدا تأتي الأحبة محمدا وحزبه

فدل على ان اهل اليمن المرادون هم الأشعريون واثمناهم القادمون من حقيقة اليمن دون من سواهم .

وروى ان ابا عبيدة بن الجراح قال يا رسول الله اجد خير منا اهلنا معك وجاهدنا معك ؟ قال نعم قوم من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني ،

وعن ابي سعيد الخدري خر جنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
الحديبية فقال ليا تين اقوام تحقرون اعمالكم الحديث الى قوله (اعظم درجة
من الذين انفقوا من بعد) الآية- وروى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى
امتك خير؟ قال انا واقراني قال قلنا ثم ماذا؟ قال ثم القرن الثانى قال قلنا ثم ماذا؟
قال القرن الثالث قال قلنا ثم ماذا؟ قال ثم يأتى قوم يشهدون ولا يستشهدون
ويحلفون ولا يستحلفون ويؤتمنون ولا يؤدون، يحتمل ان يكون المراد بالحديث
الاول قوم تقدم ايمانهم وحال بينهم وبين الايمان اليه صلى الله عليه وسلم مانع
من العد وغيره ثم اتوه بعد ذلك فلحقوا بمن تقدمهم في الايمان اليه وفي
القتال معه وكان ذلك قبل الفتح المذكور في الآية فتساووا جميعا عند التصديق له
بظهور النيب فانهم فضلو ا بذلك من آمن به وكان معه يرمى اقامة الله عز وجل
الحجج التي لا يتهى لذي فهم انكارها والخروج عنها فلا معارضة بينه وبين الحديث
الأخر ولا خراجا عن الآية المذكورة والله اعلم غير أن هذا ما بلغه فهمنا منه .

في ابي بن كعب وزيد بن ثابت و معاذ

ابن جبل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اقرأهم- يعنى من امته-
لكتاب الله ابي بن كعب واقرضهم زيد بن ثابت واعلمهم بالحلال والحرام
معاذ بن جبل، ليس في هذا الحديث ما يوجب كونهم فوق الخلفاء الراشدين
وفوق اجلاء الصحابة فيما ذكر وابه وانما المعنى ان من جلت رتبته في معنى من
المعاني جاز أن يقال انه افضل الناس في ذلك المعنى وان كان فهم مثله او من
هو فوقه من ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلى يقتلك
اشقا ها يعنى البرية فقتله عبد الرحمن بن ملجم وكان من اهل التوحيد واشقى
منه المشرك ولكن لعظيم جرأه وفتكه في الاسلام ما فتكه ا طابق عليه الأشقى،
ومنه ما روى في وصف الخوارج بالصلاة والصوم ثم قال انهم يرقون من
الدين

الدين ، و روق السهم من الرمية هم شراد الخلق والخالقة ، مع علمنا ان المشرك
وقاتل الانبياء والقائل بأن له ولدا وصاحبة شر من هؤلاء ، وكذلك يجوز
اطلاق القول فيمن برع في العلم انه اعلم الناس وان كان لا يعرف جميعا
ولا مقدار علوهم .

في سباب المسلم و قتاله

- روى مرفوعا سباب المسلم فسوق وقتاله كفر . الفسوق الخروج عن
الأمر المحمود الى الأمر المذموم منه قوله تعالى (فسق عن أمر ربه)
واما قتاله ليس بكفر بالله حتى يكون مرتدا ولكنه على تغطية ايمانه واستهلاكه
اياء لانه بقتله اخاه لا يصير كافرا بقتاله اولى ومنه قوله يكفرن العشير
ويكفرن الاحسان اي يغطيونه فيستره ومنه (ابغى الكفار نباته) ومنه
(كيف تكفرون وانتم تنزلون آيات الله وفيكم رسوله) نزلت في شيء
وقع بين الاوس والخزرج انما كان على معنى تغطيتهم ما كانوا عليه من
الاخوة والائتلاف .

في النملة والنحلة والهدد والصرد

- روى مرفوعا اربع من الدواب لا يقتلن النملة والنحلة والهدد
والصرد وروى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع النملة
الحديث ، وذلك لان الهدد لا يؤكل ولا مضرة منه على الناس فكان قتله
عبثا وروى من قتل عصفورة فما فوقها بغير حقها سأل الله عز وجل عن قتلها قيل
يا رسول الله وما حقها؟ قال تذبحها فتأكلها ولا تقطع رأسها فترمى بها . وروى
ما قتل عصفور قط عبثا فما فوقه الا عجل الى الله عز وجل يوم القيامة فلان
قتلني فلا هو انتفع بي ولا هو تركني فأعيش في حشائرها . وكذلك قاتل الصرد
لا يقدر أن يجمع من اشكاله ما يتهيأ له ينسبط في اكل لحومها فيعود الى العبث
الموعد عليه ، واما النحلة فقتلها قطع لمنافعها وعدم الانتفاع بها فاذ جرم

قاتلها على جرم قاتل الهدد والصدد واما النملة فلا منفعة معها ولا مضرة
 وورد أن نملة قرصت نبيا من الانبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى
 الله تعالى اليه أن قرصتك نملة احرقتم أمة من الأمم تسبح .
 وروى مرفوعا خرج نبي من الانبياء بالناس يستسقون الله تعالى فاذا هم بنملة
 رافعة بعض قوائمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجعوا فقد استجيب لكم
 من اجل هذه النملة . فن قتل ما هذا سبيله فقد قطع المعنى المحمود منه ودخل
 تحت الوعيد المذكور وروى في النملة اباحة قتلها اذا آذت لما روى نزل نبي
 من الانبياء تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها فأوحى
 هلا (١) اخذت نملة واحدة وفي قوله اربع لا يقتلن دليل على ان غيرهن ليس
 في معناهن للحصر في العدد وقوله نهى عن قتل اربع وان لم يكن فيه حصر اكن
 المقصود بانهم يقتلن فقط حيث لم يعطف عليهم غيرهن .

في الكبائر

قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية من فضل الله
 ونهاية كرمه تكفير السيئات باجتنب الكبائر والوعد باذخا لهم مدخلا
 كريما بلا عمل كان منهم فوجب ذلك لهم بوعد وجوده فمن الكبائر ما روى
 عن ابن مسعود قلت يا رسول الله اى الذنب اكبر؟ قال ان تجعل لخالقك ندا
 وقد خلقك قلت ثم اى؟ قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اى؟
 قال ان ترائى حليلة جارك ، ثم نزل القرآن تصديقاً له صلى الله عليه وسلم
 (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) فظهر أن الثلاثة من الكبائر واكبرها الشرك
 ثم قتل الولد ثم المزاناة بحليلة الجار .

وروى عن عبد الله بن عمرو قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه

(١) في المشكل (ج - ١ - ٣٧٢) من تحتها ثم امر بها فأحرقت في النار فأوحى
 الله تعالى اليه فهلا - ج .

وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال ثم ماذا؟ قال عقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال اليمين الغموس، فكان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص ان الشرك اكبر الكبائر ثم العقوق ثم الغموس فاحتمل ان يكون قتل الولد وعقوق الوالدين في درجة والغموس ومزاةة حليلة الجار في درجة تتلوها توفيقا بين الحديثين ويكون . اجاب النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود باحدهما واجاب عبد الله بن عمرو ابن العاص بالآخر منها ومثل هذا من صحيح الكلام يقال فلان من اشجع الناس فيقال ثم من؟ فيقول فلان لا آخر ثم هناك آخر مثله قد سكنت عنه فلم يذكره فلا تضاد .

- ١٠ وروى عبدالرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا ابتعثكم باكب الكبائر؟ قالوا بلى . قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين قال وكان متكئا فجلس فقال ألا قول الزور وشهادة الزور، شك الجري أحد رواة الحديث - فما زال يقولها حتى قلنا ليته سكنت، فكان الذي في هذا الحديث في الدرجة الأولى من الكبائر كالذى فيها في الحديثين كما يقال من اشجع الناس فيقول فلان وفلان واحدهما في الشجاعة فوق الآخر .

- ١٥ وروى ابو امامة عن عبيد الله بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من اكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما حلف حالف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح بعوضة الا كانت نكتة في قلبه يوم القيامة .

- ٢٠ وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هي يا رسول الله؟ قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس المحرمة الا بالحق وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف الغافلات المؤمنات ولم يذكر غير هذه الستة وسقط فيه السابع وليس في حديث ابى هريرة تغليظ بعضها على بعض فهي مرتبة على حديث ابن مسعود وابن عمر

وروى ابو ايوب الانصاري انه قال من مات عبدا لله ولا يشرك به شيئا وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم رمضان ويحج البيت فله الجنة فسأله رجل ما الكبائر؟ فقال الاشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله والفرار يوم الزحف .

٥ وسأل رجل من الصحابة يا رسول الله ما الكبائر؟ قال تسع اعظمهن الاشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق وفرار يوم الزحف والسحر واكل مال اليتيم واكل الربا وقذف المحصنة وعقوق الوالدين واستحلال بيت الله الحرام قبلتكم امواتا واحياء ثم قال لا يموت رجل لم يعمل هذه الكبائر وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا وافق محمدا صلى الله عليه وسلم في دار محبوبة لمصاريعها من ذهب وروى عن عبدالله بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه، وموضعه موضع العقوق فيما تقدم .

١٥ وقد روى ان الكبائر من اول سورة النساء الى قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية وفي هذا زيادة على ما ذكرنا ويحتمل ان لا تكون كبائر سواها ويحتمل ان تكون سواها لم يطلع الله تعالى عباده عليها ليكونوا على حذر من الوقوع فيها بالاحراز عن السيئات كلها خوفا من الوقوع في الكبائر وذلك من نحو ما روى مرفوعا الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهات ، فلم يبينها ليحتمل الشبهات كلها ، ومن هذا المعنى اجهام ليلة القدر ليجتهدوا في العمل رجاء موافقتها .

وعن ابن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكبر الذنب وفي رواية ان اكبر الكبائر ان يسب الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يسب والديه؟ قال يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه ، وهذا يبعد أن يكون من اكبر الكبائر لان اشرك اكبر من ذلك .

وعنه جاء أعمر بن قنبل قال قال رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال
ثم ما ذاك؟ قال ثم حقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال ثم اليمين الغموس ، وكلا
الحديثين باسناد لا طعن فيه ولا استرابة بأحد من رواته .

فعاد بذلك اكبر الكبائر الاشرار بالله ثم حقوق الوالدين تألياً للشرك
ولكن قتل النفس التي حرم الله الا بالحق اكبر من العقوق لان شيخا الابن الذئبي
جعل الله له من الخلق عليه رزقه وكسوته وان الزنا اكبر من ذلك ايضا لاسيما
انزنا بمحيلة الجار فعاد الأمر الى ان اكبر الذنوب الشرك ثم يتلوه قتل النفس
وان تفاضلت احوال المقتولين ثم يتلوا ذلك الزنا وان كان بعضه اشد من بعض
ثم يتلوه حقوق الوالدين ثم شهادة الزور واليمين الغموس والله اعلم .

في ثناء الله على العبد

١٠

روى مرفوعا اذا رضى الله عن العبد بالأعمال الصالحة اثني عليه
سبعة اضعاف من الخير لم يعملها وقال في السخط مثله يعني اذا رضى الله تعالى
عن العبد باعماله الصالحة يثني عليه سبعة اضعاف من الخير لم يعملها مما قد علم الله
انه سيعملها في المستقبل وان كان قد يعمل من الخير في المستقبل اكثر منها لانه
لم يستوجب الثناء بما لم يعمل بعد فتفضل الله تعالى عليه لمحبه اياه بأن يثني عليه
من ذلك بالعدد المذكور في الحديث والسخط مثل ذلك .

في القرآن

عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو جعل القرآن
في اهاب ثم اتى في النار ما احترق، يحتمل ان يراد بالاهاب قارنه الذي وعاه
ويحتمل الورق الذي يكتب فيه لو اتى في النار لا تنزع الله تعالى منه القرآن
تنزيها له حتى يحترق الاهاب خاليا من القرآن والله اعلم بمراد رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

في الريح والرياح

عن القاسم بن سلام ما كانت فيها من الرحمة فانه جماع وما كان من

العذاب فانه على واحد. والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا هاجت الريح اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا، حكاه ابو عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اصل له وكان اللاتقي بجلالة قدره ان لا يضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه اهل العلم بالحديث عنه وقد ذكر الله تعالى (حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف) فكانت الريح الطيبة رحمة والعاصف عذابا. فدل على انتفاء ما رواه ابو عبيد والله يغفر له .

ومن رواية ابي بن كعب مرفوعا لا تسبوا الريح اذا رأيت منها ما تكرهون وقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به .

وعن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوها وسلوا الله خيرها واستعيذوا به من شرها .

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا تجلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل واُدبر فاذا امطرت سرى عنه فسأله فقال لعله كما قال قوم عاد (فلمأرأوه عارضا مستقبل اوديتهم) الآية وعن انس مرفوعا انه كان اذا هاجت ريح شديدة قال صلى الله عليه وسلم اللهم اني اسألك من خير ما أمرت به واعوذ بك من شر ما أمرت به .

فدل جميع ما روينا ان الريح قد تأتي بالرحمة وقد تأتي بالعذاب وانه لا فرق بينهما الا في الرحمة والعذاب وانها ريح واحدة لا رياح - وعن ابن عباس مرفوعا نصرت بالصباوا هلكت عاد بالدبور، والصبا ريح واحدة والدبور كذلك وروى ان رجلا قرأ (وارسلنا الريح لواقع) فقال عاصم (وارسلنا الرياح لواقع) لو كانت الريح لكانت ملقحة فذكر ذلك للأعمش

فقال

فقال انه لا تفتح من الرياح الا الجنوب فاذا تفرقت صارت رياحا
وفيا روي ناديل على ان المختار عند اختلاف القراء في الريح والرياح الريح
لا الرياح .

في الغرف والقباب

روى ان العباس ابني غرفة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم القها .
فقال انا انفق مثل ثمنها في سبيل الله فرد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات
ورد العباس عليه ثلاث مرات، يحمل الكراهة اتخاذ الغرفة التي يستعمل منها
على منازل الناس لقصر منازلهم ويحتمل ان يكون ذلك لكراهية البنيان
الذي لا يحتاج اليه علوا كان او سفلا .

وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة
مشرفة فقال ما هذه؟ فقال له اصحابه هذه لرجل من الانصار فسكت وحملها في
نفسه حتى اذا جاء صاحبها في الناس اعرض عنه صنع ذلك مرارا حتى عرف
الرجل الغضب والاعراض عنه شك ذلك الى اصحابه فقال والله اني لأنكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ادرى ما حدث بي وما صنعت قالوا خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى قبتك فقال لمن هي فاخبرناه فرجع الرجل
الى قبته فهدمها حتى سواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم فلم يرها فقال ما فعلت القبة التي كانت هنا؟ فقالوا شكنا اليها صاحبها
اعراضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال اما ان كل بناء وبال على صاحبه يوم
القيامة إلا ما - إلا ما .

ليس المذموم كل بناء وانما المراد منه ما بني في ظلم واعتداء يدل
عليه قوله صلى الله عليه وسلم من بني بنيانا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس في
غير ظلم ولا اعتداء كان اجره جاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن، وهو
المستثنى وما روى في حديث اعتراله لنسائه صلى الله عليه وسلم ان عمر استأذن

عليه وهو في مشربة له وهي العرفقة الحديث بطوله الى قوله، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت انشبت في الجذع ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشي على الارض، ومن رواية ابي سريحة اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من غرفة فقال ما تذكرون وما تقولون؟ قال قلنا يا رسول الله الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا عشر آيات خسفاً بالشرق وخسفاً بالمغرب وخسفاً بجزيرة العرب ويأجوج وماجوج والدابة والدخان والدجال، ونزول عيسى ابن مريم وطلوع الشمس من مغربها وتار الخرج من تعرعدن تقيل اذ قالوا تروح معهم اذراحوا - وخرجه من طريق لا يضاد ما روينا في ان اتخاذ الغرف والأسافل مباح في غير ظلم ولا اعتداء .

في الدخان

١٠

روى مرفوعاً في تفسير قوله تعالى (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) ذكر في ذلك ماروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قرئنا استعصت وكفرت فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له « ارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين، فأخذتهم سنة حصت عليهم كل شيء حتى العظام والميتة وحتى كان الرجل يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجهد فقالوا (ربنا اكشف عنا العذاب) الآية ثم قرأ (انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون) فكشف عنهم فعادوا في كفرهم ثم قرأ (يوم نبطش البطشة الكبرى) فعادوا في كفرهم فأخذهم الله عز وجل يوم بدر ولو كان يوم القيامة لم يكشف عنهم، فكان فيه ان الدخان من الآيات التي مضت في عهده صلى الله عليه وسلم، وروى عن ابن مسعود انه قال خمس قدمضين الدخان والقمر والروم والزام والبطشة الكبرى .

وماروى عن ابي هريرة مرفوعاً: بادروا بالأعمال فتنا قبل طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة والقيامة، مع ما روينا عن ابي سريحة في

اباحة

- اباحه المعروف ، تأويله على انه دخان آخر لان الله قال (بل هم فشك يلعبون)
ثم اتبع ذلك بقوله (فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين) اى عقوبة لهم لانهم
عليه من الشك واللعب ومحال ان يكون هاتان العقوبتان لغيرهم اذ يؤتى بها
بعد خروجهم من الدنيا وسلامتهم من ذلك الدخان وانما سماه دخانا مبينا مجازا
وليس بدخان حقيقة وانما كان سمته قريش دخانا بالتوهم كما روى في قصة الدجال
انه يأمر السماء فتمطر ويأمر الارض فتنبث وليس ذلك بمطر ولا نبات على
الحقيقة وانما يتخيل للناس انه مطر ونبات ووجه قوله (يوم تأتى السماء) ان
الاشياء التى تحل بالناس من الله تعالى تضاف الى السماء من ذلك قوله تعالى
(يدبر الامر من السماء الى الارض) فاخبر أن الامور التى تكون فى الارض
مدبرة من السماء اليها وما ذكر في حديث حذيفة وابى هريرة من الدخان فهو
دخان حقيقى مما يكون بقرب القيامة نسأل الله خير عواقبه فى الدنيا والآخرة .

فى الاقتداء بابى بكر وعمر

- روى حذيفة بن اليمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا
بالذين من بعدى ابى بكر وعمر واهتدوا بهدى عمار وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ،
الاقتداء بهما هو امثال ما هاهنا عليه وان يحذى حذوها فى الدين ولا يخرجوا منه
الى غيره .

- والاهتداء بهدى عمار يعنى فى الاعمال التى يتقرب بها الى الله لان
الاهتداء هو التقرب الى الله بالاعمال الصالحة او عمار من اهله وليس ذلك
بمخرج لغيره من الصحابة عن تلك المنزلة لان القصد بمثل هذا الى الواحد
من اهله لا ينفى بقية اهله ان يكونوا فيه مثله كما يقال موضع فلان من العبادة
الموضع الذى ينبغى ان يتمسك به وليس فى ذلك ما ينفى ان يكون هناك آخرون
فى العبادة مثله او فقه ممن يجب ان يكونوا فى الاهتداء بهم كالاقتداء به فيه
ومما يدل على ان الهدى العمل الصالح قوله صلى الله عليه وسلم اذا رأى رجلا

يصلي بكثر الركوع والسجود عليكم هديا قاصدا قالها ثلاثا فانه لن يشاد هذا الدين احد الا غلبه . فكان الهدى القاصد في هذا ما يقدر على مداومته من الاعمال الصالحة المتقرب بها الى الله .

وقوله وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ما خوذ من قوله تعالى (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكان ابن ام عبد منهم روى انه كان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في هديه وسمته قال حذيفة المحفوظ من الصحابة (١) ان ابن ام عبد اقربهم الى الله وسيلة ، فلما كان بهذه المنزلة من الهدى والدل في الدنيا وقرب الوسيلة في الآخرة كان حريا ان يتمسك بعهد الذي عاهد الله عليه ودام الى ان توفي ولا يمنع ان يكون في الصحابة من هذه منزلته في الدنيا والآخرة غيره .

في شرة العابد و فترته

روى مرفوعا ان لكل عابد شرة ولكل شرة فترة فاما الى سنة واما الى بدعة فمن كانت فترته الى سنتي فقد اهتدى ومن كانت فترته الى غير ذلك فقد هلك ، شرة العابد حدة فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم من العبادة ما دون الحدة التي لا بد لهم من التقصير عنها والخروج منها الى غيرها وامرهم بالتمسك من الاعمال الصالحة بما يدومون عليه الى ان يلقوا ربهم فقد كان احب الاعمال اليه صلى الله عليه وسلم ما يدوم عليه صاحبه . وذكر عند طاووس الاجتهاد فقال تلك حدة الاسلام وشرته ولكل شرة فترة .

في استحقاق المجلس

روى مرفوعا اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به ، معناه اذا قام لأمر عرض له على ان يعود اليه واما اذا قام من مجلسه ثم بدا له فرجع اليه فلا يكون احق به .

(١) كذا وفي الشكل (٢ / ٨٧) « لقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم » وهو الصواب - ح .

المجازاة

- روى مرفوعا ان الرجل ليكون من اهل الصلاة والزكاة والحج والعمرة حتى ذكر سهام الحير وما يجزى يوم القيامة الا بقدر عقله . المصلى اذا وفى بما يلزمه من الخشوع والاقبال التام فهو عاقل لصلاته غير غافل عنها وكذلك المزكى اذا اجتهد فى المستحقين والصائم اذا ترك الرفث والحنا والغيبة .
والحاج والمعتمر اذا اقبل على ما ينبغى وترك المحظورات فقد عقل ما اتي به وفى حقه من نفسه وكذلك سائر اعمال البر فكان جزاؤه على قدر عقله وتوجهه بخلاف من جهله حتى اغفله ولم يوفه ما امر به من حقه ، وقيل على قدر عقله اى على قدر معرفته بالله عز وجل لان اهل الايمان يتفاضلون فى ذلك على قدر عقولهم مع هداية الله تعالى لهم ؛ شرحه لصدورهم قال تعالى (وما يذكر الا اولو الاباب) فعرفة الرجل بالله على قدر عقله الذى به يميز الأداة التى نصبها لمعرفة ويفهم معانيها بتوفيق الله تعالى حتى ثبت الايمان فى قلبه ثبت الجبال الرواسى وكفى فى هذا قوله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء)
(هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) .

١٠ فى التغنى بالقرآن

- روى مرفوعا ما ياذن الله لشيء ما ياذن الله لنبى يتغنى بالقرآن الاذن هنا الاستماع منه (اذنت لربها وحقت) اى ما يستمع لشيء ما يستمع لنبى يتغنى بالقرآن من تحسينه به صوتا طلبا لركة قلبه لساير جوفيه من ثواب ربه اياه عليه ، وروى مرفوعا ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قيل اريد به الاستغناء عن الاشياء كلها - فكل الصيد فى جوف القرى . ولا يتوجه الى عاجل خير . فى الدنيا وقيل اريد به تحسين الصوت ليرقى قلبه فليل لابي مليكة من لم يكن له حلق حسن قال يحسنه ما استطاع ، والحمل على الاستغناء اولى لانه سبق لزم تاركه ومن قرأ القرآن بغير تحسين هو به مريد ابقراء ته

وجه الله متدبرا فيه فهو مثاب غير مذموم اتفاقا .

وما روى ان في زمان الطاعون قال عبس الغفاري ياطاعون خذني اليك ثلاثا فقبل له ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت فانه عند انقطاع عمله لا يرد فيستعتب؟ قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بادروا بالموت ستا مرة السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستخفافا بالدماء وقطيعة الرحم ونشوا يتخذون القرآن مزامير يقدمون احدهم ليغنيهم وان كان اقلهم فقها - لا يضاد ما روينا لان النشوا المذكور اتخذوا اثمة في الصلوات لصوتهم فقط وليسوا اهلا لها اذ السنة تقديم الأعلم ثم الأندم هجرة ثم الأسن وان لم يكن لهم حسن الصوت ورغبوا عن ذلك الى حسن الصوت راغبين عن السنة فذموا فلذا بادروا بالموت ، وليس من ذلك من يحسن صوته ليرق قلبه او قلوب سامعيه في شيء حتى لو اجتمع مستحقان للإمامة وأحدهما حسن الصوت يقدم على الذي ليس معه حسن الصوت فلا تعارض كيف وقد وصفه الله تعالى بانه لا ينطق عن الهوى - وعن عمر بن الخطاب انه كان اذا رأى ابا موسى قال ذكرنا يا ابا موسى فيقرأ عنده وكان حسن الصوت .

في قول ليس منا من فعل كذا

روى مرفوعا من حمل السلاح فليس منا، ومن رانا بالليل فليس منا وليس منا من لم يحل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه، وليس منا من غشنا، وليس منا من حلق وسلق؛ يعني تكلم بما لا يحل له من الكلام من، (سلقوكم بالسنة حداد)، وليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية، وقال في الحيات ما سألناهن منذ حاربناهن فن تركهن خيفتهن فليس منا، وقال من رغب عن سنتي فليس منا ومن حلف بالامانة فليس منا، ومن خيب امرأة امرئ مسلم فليس منا، والوترحق من لم يوتر فليس منى قالها ثلاثا، وقال سيكون امراء بعدى فن دخل عليهم وصدهم على كذبهم واعانهم على ظلمهم فليس منى

ولست

ولست منه ولن يرد على الحوض ومن لم يصد قهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه وهو وارد على الحوض، وقوله من وطىء حبل فليس مناه لما اختار الله تعالى لنبيه الأمر المحمود ونفى عنه المذموم كان من عمل الأمور المحمودة منه ومن عمل المذمومة ليس منه كما قال حكاية عن إبراهيم عليه السلام (فمن تبعني فانه منى ومن عصاني فانك عفور رحيم) وقال (فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فانه منى) فدل ذلك على ان كل من يعمل على شريفة نبيه الذى عليه اتباعه فانه منه ومن عمل عملاً تمنع منه شريعته فليس منه لخروجه عما داه اليه وعما هو عليه الى ضد ذلك .

عن ابن مسعود انزل الله تعالى على رسوله المفصل بمكة فكانا حججاً نقرؤه لا ينزل غيره - فيه ان الحجرات ليست منه وانها مدنية لان فيها النهى ١٠ عن رفع الصوت عنده صلى الله عليه وسلم وانما كان في الحين الذى ظن ثابت ابن قيس انها نزلت فيه فأعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان من سبب رجوعه الى مجلسه، ولان فيها (لا تقد موا) الآية وسبب نزوله اختلاف ابى بكر وعمر فى اشارتهما بتولية الأقرع والقعقاع، ولان فيها (يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنبأ) وسبب نزوله الذى بعثه مصداقاً على ما روى من شأنه ١٥ ولم يبعث مصداقاً بمكة ولان فيها (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) وسبب نزولها ما وقع بين الاوس والخزرج واذا انتهى ان تكون الحجرات من المفصل كان اوله « ق » ومما يدل عليه سؤال اوس بن حذيفة من الصحابة كيف كنتم تحزبون القرآن؟ قالوا نحزبه ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور واحدى عشرة سورة وثلاث عشرة سورة وحزب المفصل فنظرنا فيه ٢٠ فاذا ثلاث سور من اول القرآن البقرة وآل عمران والنساء والخمس المائة والانعام والاغراف والانفال وبراءة والسبع يونس وهود ويوسف والاعد وابراهيم والحجر والنحل وانتسح بنو اسرائيل والكهف ومريم وطه

والانبياء والحج والمؤمنون والنور والفرقان والاحدى عشرة البطواسين
والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة والاحزاب وسبا وفاطر ويس والثلاثة
عشر الصافات وصاد والزمر وحم يعنى آل حم وسورة محمد صلى الله عليه وسلم
وافتح والحجرات وحزب المفصل فتحقق ان المفصل مابعد الحجرات الى
آخر القرآن - وما روى عن زرارة انه قال كان اول المفصل عند ابن مسعود
الرحمن وذلك لاختلاف تاليف السور من الصحابة الذين تولوا كتابته
القرآن في عهد عثمان وهو الحجة ويحتمل ان في تاليف ابن مسعود بعد سورة
الرحمن ق والذاريات وما سواهما من السور التي بينهما وتكون الحجرات
خارجة من ذلك راجعة الى مثل ما بقى عليه في تحزيب الصحابة (١) كما بينا في
١٠ حديث اوس بن حذيفة .

في ترك بسملته براءة

عن ابن عباس قلت لعثمان ما حملكم على الاقران بين الانفال وهي
من المثاني وبين براءة وهي من المثين ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن
الرحيم ووضعتموها في السبع الطول؟ فقال عثمان كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه من السور ذوات العدد فكان
١٠ اذا نزل عليه شيء وادخل عليه بعض من يكتب فيقول ضعوا هذا في
السورة التي ذكر فيها كذا وكذا واذا انزلت عليه الآيات قال ضعوا هذه
الآيات في سورة كذا وكذا وكانت الانفال من اوائل ما انزل بالمدينة
وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها وظننت انها
٢٠ منها وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها من اجل ذلك
قرنت بينهما ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في
السبع الطول .

(١) راجع ترتيب ابن مسعود وغيره النوع الثامن عشر من الاتقان - ح .

ففيه ظن عثمان انهما سورة واحدة وتحقيق ابن عباس انهما سورتان وأيده حديث اوس بن حذيفة فوجب ان تكونا سورتين وتباينهما في الوقتين نزولا يدل ايضا على انهما سورتان لا سورة واحدة لان الانفال نزلت في بدر في سنة اربع وبراءة آخر سورة نزلت - روى عن البراء آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) وآخر سورة نزلت براءة وفيه ان براءة سورة كاملة باثنتي عشرة من الانفال لان مثل هذا لا يقوله البراء رأيا .

وعن ابن عباس كان جبريل اذا نزل بسم الله الرحمن الرحيم علم صلى الله عليه وسلم ان السورة قد انقضت .

- وعن واثلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت مكان التوراة السبع الطول واعطيت مكان الانجيل المثاني واعطيت ١٠ مكان الزبور المئين وفضلت بالمفصل ، ففيه ان كل واحدة منها غير صاحبها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى مكان كل واحدة منها شيئا آخر غير الاول ، وقيل انما ترك البسملة بين الانفال وبراءة لانها رحمة وسورة براءة نقض عهود وبراءات ووعيد وابانة نفاق فاستحق بذلك ما استحق من العذاب وهو مردود لثبوت البسملة في اول ويل لئلا همزة وتبت فعلم ١٥ انها تكتب قبل سورة العذاب وسورة الرحمة ، وقيل نزلت لانها من خطاب المشركين ورد بقصة سليمان في كتابه الى المشركين وانه بسم الله الرحمن الرحيم وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل فكان فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى . ٢٠

في بر الوالدين

عن ابي عبد الرحمن السلمي قال ان رجلا منا امرته امه ان يتزوج فلها تزوج امرأته ان يفارقها فارتحل الى ابي الدرداء فسأله عن ذلك فقال

ما انا آمرك ان تطلق وما انا بالذى آمرك ان تمسك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالدة اوسط باب الجنة فاحفظ ذلك الباب اوضيعه او كما قال صلى الله عليه وسلم - لم يقطع بالجواب والحق ان يطيعها .

عن ابن عمر كانت عندى امرأة احبها وكان ابى يكرهها فامرنى ان اطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله طلق امرأتك فطلقها ، فاذا كان بر الوالد ذلك ففى الوالدة وحقها اكثر واوجب .

وعن ابى هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من اولى الناس بحسن الصحبة منى ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال ابوك ، قيل للأم ثلثا البر وروى مرفوعا فى جواب ، اى الناس احق منى بحسن الصحبة ، قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك ثلاث مرات قال ثم من ؟ قال ثم ابوك ، فعلى هذا الام ثلاثة امثال ما للأب وهو اصح من الاول لان راويه شجاع وهو احفظ من سفيان بن عيينة (١) .

فى استعمال الفضة والذهب

عن انس كان نصل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبييعته فضة وما بين ذلك حلق فضة - فيه جواز استعمالها كما فى الخاتم وانما يكره فيما يستعملها العجم من الأكل والشرب فيها واتخاذها آنية كما تتخذ من الصفر والحديد لا غير .

عن عمر وابى بكر والزبير أن سيوفهم كانت محلاة بالفضة ويؤيده

(١) شجاع هو ابن الوليد كما فى المشكل وقد تكلموا فيه حتى قال له ابن معين مرة يا كذاب راجع ترجمته فى التهذيب (٤ / ٣١٣) وابن عيينة احفظ من مائة مثل شجاع وعبارة الطحاوى « قد يمتثل ان يكون ابن عيينة ذهب عنه فى ذلك ما جفظه شجاع لان ابن عيينة انما كان يحدث من حفظه وشجاع كان يحدث من كتابه » وهذه عبارة لا بأس بها - ح .

اهداه رسول الله صلى الله عليه وسلم جمل ابى جهل وهو بمكة عام الحديبية وكان فى رأسه برة من فضة جمل بها وان عرفة اصيب انفه يوم الكلاب فى الجاهلية فاتخذ انفا من ورق فأتى عليه فأمره النبى صلى الله عليه وسلم ان يتخذ انفا من ذهب ففعل وكان بعد تحريم الذهب على الذكر ان لانه ما شكا النتن الى النبى صلى الله عليه وسلم الا يبيح له ما اباح اذ لو كان حلالا لما احتاج الى التشكى .

واختلف فى شد الاسنان بالذهب اذا تحركت فعن ابى حنيفة قولان الكراهة والاباحة وفى اباحته بالفضة قول واحد وعن جماعة من السلف انهم ضببوا اسنانهم بالذهب منهم المغيرة امير الكوفة والحسن وموسى بن طلحة وعبيد الله بن الحسن قاضى البصرة وابو حمزة وابو نوفل وي زيد الرشك وغيرهم . ولا نعلم فيه خلافا الا ما ذكرناه عن ابى حنيفة وتوله فى الاباحة اولى لما روينا فى قصة عرفة .

وروى شريك عن حميد قال رأيت عند انس قدح النبى عليه صلى الله وسلم فيه فضة او قد شد بفضة - يحتمل انه كان فعله صلى الله عليه وسلم فكان من اعظم الحجة على اباحته وان كان من انس فقد دل على اباحة الشرب فى مثله كما هو مذهب ابى حنيفة واصحابه لانه صار اليه رجل حليل فقيه من الصحابة وهو انس بن مالك خلافا للشافعى فى كراهته وخلاف ما روى عن ابن عمر وابنه سالم والأولى قول انس لاحتمال ما كان فى القدح فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقياسا على اباحة علم الحرير فى ثوب الكتان والقطن وانما نهى صلى الله عليه وسلم عن الشرب فى آنية الذهب والفضة ولم ينه عن الآنية المفضضة كما نهى عن لباس الحرير ولم ينه عما كان فيه شىء من الحرير .

وعن ابن عمر أنه اشترى جبة فيها خيط احمر فردها فسمعت ذلك اسماء فقامت بؤس لابن عمر يا جارية تاوينى جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هى نجبة مكفوفة الحبيب والكمين والفرج بالدياج فكروه ابن عمر الجبة

لما كان خيط الحرير كما كره الآنية وخالفته اسماء واحتجت عليه بحجته صلى الله عليه وسلم ولم تكن تحاجه الا وقد وقفت على استعمال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايها بعد نهيه عن لباس الحرير .

وعن ابن عباس انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثوب المصمت يعنى من الحرير فأما السدى او المعلم فلا وقد اباح الشرب من الآنية المففضة جماعة من التابعين الا انهم قالوا لا يضع فاه على الفضة .

فى النصيحة

روى مرفوعا الدين النصيحة ثلاثا قيل لمن يا رسول الله ؟ قال لله عز وجل ولكتابيه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، لا يخالف هذا قوله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) لان النصيحة من الاسلام ويجوز اطلاق الاسلام عليه لما كان منها كما يقال الناس العرب وفيهم غير العرب لجلالة العرب وامتيازهم عن سائر الناس بالخواص التى فيهم فجاء أن يقال هم الناس ومن ذلك المال النخل لجلالة النخل فى الأموال فثله الدين النصيحة وان كان فى الدين سواها ومعنى النصيح لكتابيه أى لمن تعلمونه اياه فى تعليمهم ما يحتاجون الى علمه من محكمه ومتشابهه وحلاله وحرامه وفى التعليم على هذا الوجه من المشقة ما فيه فأمره وا بذلك قال ابن عمر لقد عشنا برهة من دهر وأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فننزلها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبنى ان يوقف عنده منها كما تتعلمون اتم اليوم القرآن ثم لقد رأيت اليوم رجلا لا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فالتحته الى خاتمته ولا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبنى ان يوقف عنده منه وينثره نثر الدقل .

فى المؤمن لا يلدغ مرتين

روى مرفوعا لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، ولا يلدغ بالجزم فـ

أكثر

أكثر الروايات معناه لا تثنى على مؤمن عقوبة في ذنب اتاه وقيل لا يلدغ بالرفع لان تخصيص المؤمن يطل تأويل الجزم لان الكافر لا تثنى عليه عقوبة ذنبه وكذلك المنافق ايضا وانما المقصود أن المؤمن اذا كان منه ذنب احزنه ذلك وخاف منه فكان سببا لترك عوده فيه ابدا فعنى الحديث لا يذنب ذنبا يخاف عقوبته ثم يعود فيه بعد ذلك ابدا ومعنى لا يلدغ أى ان يلدغ وكذلك في قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وقوله تعالى (ولا يخاف عقباها) . وهذا شبه الوجهين .

وسئل ابن وهب عن تفسيره فقال الرجل يقع في الشيء يكرهه فلا يعود فيه فهذا يتمشى على الرفع دون الجزم ويدل عليه قوله تعالى (توبوا الى الله توبة نصوحا) والتوبة النصوح ان يحتسب الرجل العمل السوء ١٠ يتوب الى الله منه ثم لا يعود فيه ابدا ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الندم توبة ، لان الندم مما يمنع العود الى مثله .

في مائة ابل لا تجدد فيها راحلة

روى شيوخنا عن ابي حنيفة قال قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ١٠ في الناس من يحمل الكل عن غير كسل الراحلة التي تبين بما تحمل عن سواها من الابل التي ليست من الرواحل فهي كالذين لا غناء معهم ولا منفعة عندهم لمن سواهم من الناس والحمد لله في الناس من هو في هداية الناس وارشادهم وتعليمهم اياهم امر دينهم وفي تسديدهم ونفعهم والقيام لقضاء حوائجهم وحمل اثقالهم كثير ، وروى الناس كالأبل المائة هل ترى فيهم راحلة ومتى ترى فيها ٢٠ راحلة ، فيحتمل ان يكون استفهام نفى كعنى الاول ويحتمل ان يكون على وجود ذلك في الوقت البعيد والله اعلم بمراد رسوله من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لا تعلم شيئا خيرا من مائة من مثله الا المؤمن ومعناه كعنى الاول

في النهي عن تسمية العنب بالكرم

روى مرفوعاً لا تفواوا للعنب الكرم فانما الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا حداثي الاعناب - مع تسمية العنب كرم ما في قوله لأصدقة في شيء من الزرع او النخل او الكرم حتى يكون خمسة اوسق فيحتمل ان يكون هذا قبل النهي والاشياء قبل ورود النهي على الاباحة تولا كان او فعلاً فاذا نهى عنها حظر من فعلها وقولها .

في اللعب في العيد

عن عامر بن قيس ما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء الا وقد رأيتَه يعمل بعده الاشياء واحداً فانه كان يقلس (له) يوم الفطر ، يعني يلعب لا خلاف بين اهل اللغة انه اللعب واللهو اللذان ليسا بمكر وهين كتل ما اطلق في الاعراس منها وذلك ليعلم اهل الكتابين ان في دين الاسلام سباحة - وما روى عن انس انه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يومان يلعبون فيها في الجاهلية فقال ان الله تعالى قد ابدلكم بها خيراً منها يوم الفطر ويوم الأضحي لا يخالف ما روينا لانه يحتمل ان يكون اراد بذلك منهم ان يجعلوا فيها من اللعب بما كانوا يفعلونه في ذينك اليومين في الجاهلية وذلك عندنا والله اعلم على اللعب المباح مثله كما ابيح في اعراسهم اللعب المباح فقط .

روى جابر كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً خطبتين فكان الجوارى اذا انسكحوا يمرون يضربون بالكبر والمزامير فيبشوا (١) الناس ويدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً فما تبهم الله تعالى (واذا رأوا تجارة او طهوا انقضوا اليها وتركوك قائماً) فانما هم عن اللهو المباح فيما كان ذلك منهم فيه فكذلك اللعب الذي اباح في الأعياد غير داخل في اللهو المنهى في غير الأعياد فلا تضاد فيما روينا .

(١) كذا اوله فيثور - ح .

في شيء مباح حرم بمسئلته

- عن سعد بن أبي وقاص مرفوعاً أن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يكن حراماً فحرم من أجل مسئلته، وذلك لأن الله تعالى قال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي ما فرط لأن القرآن كان ينزل بعد ذلك كما كان ينزل قبله فكانوا ممنوعين عن الاستهجال بالسؤال عما أخبر الله تعالى أنه لا يفرط فيه كما نهى صلى الله عليه وسلم عن استهجال الوحي بقوله تعالى (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) وأمر بالانتظار فيه وما يدل على ذلك أن عمر بن الخطاب لما أنزل الله تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت (يسئلك عن الخمر والميسر) الآية فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر) إلى قوله (فهل أتم منتهون) .
- ١٠ أي عن السؤال عن مثل هذا حتى يكون الله نزل على ربه وإنه ابتداء لأن الكتاب لا يفرط فيه فلما كان السؤال ممنوعاً عنه كان السائل ظالماً لنفسه لأنه تقدم بسؤاله أمر الله الذي لا ينبغي له أن يتقدمه وكان فيما عاقب به اليهود بظلمهم قوله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) فكان السائل غير مأون أن يحرم عليه بظلمه ذلك ما قد كان حلالاً له لأن الأشياء كلها على طيبها وعلى حلها حتى يحدث الله فيها التحريم وإذا عاد المستأول حراماً بمسئلته عليه عاذراً ما على جميع الناس فكان أعظم الجرم فيهم .

- وليس سؤال عمر أن يبين لهم في الخمر من هذا المعنى المذكور في حديث سعد لأنه كان فيمن سأل عما كان حلالاً فحرم من أجل مسئلته وعمر إنما سأل عن شيء تقدم تحريمه ألا ترى يقول لما نزل تحريم الخمر قال عمر اللهم بين فسؤاله إنما كان لأن يبين الله في الخمر ما تسكن إليه نفوس القوم الذين عظم في قلوبهم تحريمها فبين الله تعالى أنه إنما حرمها لمصلحتهم لأنها رجس وفيها الأثم الكبير وتمنع من الصلاة وتوقع العداوة بينهم إذ كانت سبباً لما نزل بسعد عند
- ٢٠

شربه هو ونفر من الانصار اياها وتفانحروهم عند ذلك حتى قال بعضهم المهاجرون افضل وقال بعضهم الانصار افضل فأخذ رجل لحي يحمل قنطرة انف سعد فكان انقه مفزورا، ففى سؤال عمر اعلام الله ان فى تحريم الخمر خيرا لهم لا عقوبة وذلك نعمة من الله عليهم سبها سؤال عمر فافترق المعنيان .

فى النهى عن قوله عبدى وامتى

روى مرفوعا ليقول احدكم عبدى ولا امتى فكلكم عبيد الله وكلكم اماء الله ولكن ليقول غلامى وجارىتى وفتاى وفتاتى، لا يقال قد قال تعالى (وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) وقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا) لان النهى انما هو اضافة ملاكهم الى انفسهم بأنهم عبيدهم لان فيه استكبارهم عليهم وما فى القرآن فانما هو باضافة غيرهم اليهم .

وروى ابو هريرة اراه مرفوعا لا يقولن احدكم ربى لملكه وليقل سيدى، لا يخالف هذا قوله تعالى (اما احدكم كما فيسقى ربه نجرا) يعنى ملكه الذى هو رئيس عليه لان يوسف عليه السلام انما خاطبه على ما عند المخاطب لانه كان يسميه ربا لانه عند يوسف كذلك مثل قول موسى عليه السلام للسامري (وانظر الى الهك) فخاطبه على ما كان عنده لاعلى ما هو عند موسى وليس للملوك ان يجعل ماله ربا وراز ذلك فى البهائم والامثلة كما ورد فى حديث ضالة الابل دعها حتى يلقاها ربها وقول انما نهى المملوك من بنى آدم عن هذا القول لانهم دخلوا فى عموم (واذا خذ ربك من بنى آدم) الى قوله (أستبرئكم قلهوا بلى) فكان المملوك ممن اخذ عليه الميثاق فى ذلك بخلاف البهائم .

فى حملة الفقه

روى مرفوعا رب حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه، الفقه هو الفهم ومنه قوله تعالى (يفقهوا قولى) يؤيده قوله عليه

الصلاة

الصلاة والسلام « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » ولا يقال لكل فهم فقيه لان الفقه لما جل مقداره وتجاوزه عن مقادير الاشياء من العلوص اهلها بأن قيل لهم فقهاء رفعا لهم عن سواهم فلا يطلق لغيرهم يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الفقه يمان فسمى ذلك فقها وابانه عن سائر الاشياء المفهومة سواء ثبتت ان كل فقيه فهم وليس كل فهم فقيها

في رحي الاسلام

- روى مرفوعا تدور وتزول رحي الاسلام لخمس وثلاثين اولست
وثلاثين اولسبع وثلاثين فان يهلكوا فسيبيل من هلك وان بقوا يبقى لهم دينهم
سبعين سنة، روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم البراء بن ناجية وعبد الرحمن
ابن القاسم عن ابيه عن عبد الله بن مسعود وروى مسروق عنه انه قال قال
١٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رحي الاسلام ستزول بعد خمس وثلاثين
سنة فان اصطالحوا بينهم على غير قتال يا كلوا الدنيا سبعين عاما رغدا وان
يقتتلوا يركبوا سنن من قبلهم قوله تدور وتزول يريد به الأمور التي عليها
يدور الاسلام وشبه ذلك بالرحى فسماه باسمها وكان قوله صلى الله عليه وسلم
بعد خمس اوست اوسبع ليس على الشك ولكن على ان يكون ذلك فيما يشاؤه الله
١٥ عز وجل من تلك السنين فشاء عز وجل ان كان ذلك في سنة خمس وثلاثين
فتنهيا فيها على المسلمين حصرا ما مهمم وقبض يده عما يتولاه عليهم مع جلالة
مقداره لانه من الخلفاء الراشدين المهديين حتى كان ذلك سببا لسفك دمه
وحق كان ذلك سببا لوقوع الاختلاف وتفرق الكلمة واختلاف الآراء
فكان ذلك مما لو هلكوا عليه لكان سبيل من هلك لعظمه ولما حل بالاسلام منه
٢٠ ولكن ستر الله وتلافى وخلف نبيه في امته من يحفظ دينهم عليهم .

ثم تأملت ما بقى من هذه الآثار فوجد في حديث مسروق فان

يصلحوا فيما بينهم على غير قتال يا كلوا الدنيا سبعين عاما رغدا ، ووجدنا ، كان

ذلك في حديثي عبد الرحمن والبراء بن نازية عن ابن مسعود فان بقوا يبتغي لهم
 دينهم سبعين عاما فكان ذلك قد جاء مختلفا وكان ما في حديث مسروق
 اشبههما بما حدث عليه امور الناس مما في حديثي الآخرين لأن في حديث
 مسروق فان يصطلحوا على غير قتال فتكون المدة التي يأكلون الدنيا فيها
 سبعين عاما ثم ينقطع ولكن لم ينقطع مع القتال فكان رحمة من الله لهم وسيرا
 منه عليهم فخرى على ذلك ان يأكلوا الدنيا بلا توقيت عليهم فيه وكان ما في
 حديثي عبد الرحمن والبراء يوجب خلاف ذلك ويوجب انقطاع أكلهم
 الدنيا بعد سبعين عاما وقد وجدناهم بحمد الله أكلوها بعد ذلك سبعين عاما
 وزيادة كما رواه مسروق فيه لا كما رواه أصحابه لانه لا خلف لما يقوله رسول الله
 ﷺ .

في الحلف في الجاهلية

روى مرفوعا لا حلف في الاسلام وإيما حلف كان في الجاهلية
 فلم يزد الاسلام الا قوة، لا يعارض هذا ما روى عن انس بن مالك قال حالف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا فقبل له أليس
 قد قال صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام؟ قال فقد حالف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا لان سفيان بن عيينة فسر
 ذلك بالموأخاة بينهم فلم يجعل ذلك حلفا وايضا فان مؤاخاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بين المهاجرين والانصار انما كان حين قدمه المدينة وقوله لا حلف
 في الاسلام انما قال ذلك يوم الفتح على ما روى عمرو بن العاص فكان ذلك
 ناسخا لفعاله فلم يكن منه بعد قوله لا حلف في الاسلام حلف الى ان قبضه
 الله عز وجل .

وعن ابن عباس في قوله (والذين عاهدت ايمانكم) الآية قال كان
 المهاجرون حين قدموا المدينة يوارثون الانصار دون ذوى الارحام
 للاخوة

للأحوية التي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم إلى أن نسخها غيرها يعني قوله تعالى (واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) قال (والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم) أي من النصر والنصيحة والرفادة فأخبر ابن عباس أن الذي بقي للأحلاف هو النصر والنصيحة والوصية وأن الميراث قد ذهب - وعن ابن المسيب خلافه قال إنما نزلت هذه الآية في الذين يتبنون رجلا لا غير أبنائهم يرثونهم فأزل الله عز وجل أن لهم نصيبا في الوصية وجعل الميراث للرجم والعصبة وأبى أن يجعل لهم ميراثا وأبى تعاقدا وعليه وما روى عن ابن عباس أولى لأن فيها (والذين عاقدت أيمانكم) وكان في التحالف إيمان ولم يكن في التبنّي والتدعى إيمان .

١٠ في الدعابة

وروى أن أبا بكر الصديق خرج تاجرا إلى بصرى ومعه نعيان (١) رجلا مضجعا كما من أحمال فقال لأغيظتك فذهب إلى ناس جلبوا ظهر أقفال ابتاعوا مني غلاما عربيا فارها هو ذولسان ولعله يقول أنا حر فإن كنتم تاركيه لذلك فدعوني لا تفسدوا على غلامي فقالوا بل نبتاعه منك بعشر قلائص فأقبل بها يسوقها وأقبل بالقوم حتى عقلها ثم قال لهم دونكم هذا فجاء القوم فقالوا قد اشتريناك قال سويبط هو كاذب أنا رجل حر قالوا قد أخبرنا خبرك فطر حوا الحبل في عنقه فذهبوا به فجاء أبو بكر فذهب هو وأصحاب له فردوا القلائص وأخذوه فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا .

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجزز المدبلي على جيش فبعث سرية واستعمل عليها عبد الله بن حذافة السهمي وكان

(١) هنا حذف في القصة لا يتم فهمها إلا به والفظه كما في رواية لأحمد « وسويبط ابن حر مائة وكلاهما بدري وكان سويبط على الزاد فقال له نعيان أطعمني قال حتى يجي » أبو بكر وكان نعيان « ح »

رجلا فيه دعا به وبين ايديهم فار قد اججت فقال لا صحابه اليس طاعتي عليكم واجبة؟ قالوا بلى قال فقوموا واتحجموا هذه النار تقام رجل حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت ألعب فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك وقال اما اذ قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم في معصية الله .

ليس في شيء من الحديثين دليل على اباحة المذكور فيها وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حولاهو واصحابه كمثل ما كانت الصحابة يتحدثون بامور الجاهلية ويضحكون بمحضره صلى الله عليه وسلم من غير نهي منه اياهم عن ذلك مع ان تلك الافعال ما كانت مباحا لهم فعلها في الاسلام؛ عن جابر جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه يتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امور الجاهلية فرجما يتبسّم منهم - ثم قد روى مرفوعا لا يأخذ احدكم متاع صاحبه لاجبا فاذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه، قال الطحاوي واوصار مباحا لنسخه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج غازيا فاخذ بعض اصحابه كنانة آخر فغيبوها ليمزحوا معه فطلبها الرجل فغيبوها فراعاه ذلك بفعلوا يضحكون منه فخرج صلى الله عليه وسلم فقال ما اضحككم؟ فقالوا والله انا اخذنا كنانة فلان لمزح معه فراعاه ذلك فذلك الذي اضحكنا فقال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يروع مسلما .

في حديث النفس

روى مرفوعا تجاوز الله لأمتي عما حدثت به نفسها ما لم ينطق به لسان او ان تعمل به يد، وذكر من طرق وانفسها بالنصب على معنى حدثتها به من غير اختيارها اياه ولا اجتلابه له منها - قالوا وما يدل عليه ايضا ما روى ان الصحابة قالوا يا رسول الله ان احدا نايحدث نفسه بالشيء لأن يكون حممة احب اليه من ان يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدره منكم الاعلى الوسوسة او الحمد لله الذي رد امره الى الوسوسة، قالوا وان كان قد قيل فيه ان احدا نايحدث نفسه او انا نحدث انفسنا فان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم هو المعتمد عليه

- واليه تصدنا وهو ما ذكره عنه ابن مسعود ذلك صريح الايمان ومحض الايمان
يعنى التوقى من ان يقول ذلك باللسان ومنع نفسه منه ايمان وما ذكره ابن عباس
الحمد لله الذى لم يقدره منكم الا على الوسوسة يعنى التى لا تؤخذون بها وتثابون
على توبيخكم من النطق بها - وفى الحديث دليل على صحة النصب وهو قوله تجاوز الله
وانتجاوز لا يكون الا عما لولم يتجاوز عنه لعوقبوا عليه وذلك مما يعقل انه
لا يكون من الخواطر المغف عنها بل انه من الاشياء المجتلبة بالهم بها - فالوجه انه
على ما يهم به العبد من المعاصى ليعملها فتجاوز الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
ذلك فلم يؤخذهم به ولم يعاقبهم عليه ، ومن ذلك ما روى مرفوعا قال الله
عز وجل اذا هم عبدى بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فان عملها فاكتبوها عشرا
واذا هم عبدى بسيئة فلم يعملها فلا تكتبوها فان عملها فاكتبوها بمثلها وان
هو تركها فاكتبوها حسنة . وزاد بعض الرواة فى الحسنه فاكتبوها الى
سبع مائة ضعف وزاد فى السيئة فان تركها من خشيتى ، فانتفى ما قال اهل
اللغة انفسها بالرفع .

فى صدقة الله وعتقه

- عن ابى وائل انه كره للرجل ان يدعو فيقول اللهم تصدق على بالحنة ١٥
وقال انما يتصدق من يريد الثواب ، ومن اباح ذلك فهو محتج بقوله تعالى
(هب لى من لدنك ذرية طيبة) وقوله (ووهبنا له اهله ومثلهم معهم) واذا
جازت الهبة من الله جاز دعاؤه بها والهبة من الآدميين قد يطلب فيها اثواب
عليها فكانت الصدقة التى لا يصلح الآدميين الثواب عليها منه اجوز وكذا
قوله صلى الله عليه وسلم لعمره قصر الصلاة هذه صدقة تصدق الله بها عليكم ٢٠
فاقبلوا صدقته سمي التخفيف صدقة وفيه دليل على الاباحة ، وروى عن ابى
وائل انه كان يكره ان يقال اللهم اعتقني من النار قال انما يعتق من يرجو
الاثواب ، ويرده قوله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو
منها عضوا منه من النار ، ففيه اضافة العتاق الى الله فيجوز الدعاء للمسلمين بذلك .

في المحدثين من الاولياء

روى مرفوعاً انه كان في الامم قبلكم قوم محدثون فان يكن في امتي
أحد فهو عمر بن الخطاب ، المحدث الملهم بالنطق بالحكمة كما كانت لسان عمر
ينطق بما كان ينطق به منها وقد قال عمر وافقت ربي في ثلاث او وافقتي ربي
في ثلاث قلت يا رسول الله او اتخذت من مقام ابراهيم مصلي فنزل (واتخذوا
من مقام ابراهيم مصلي) وقلت يدخل عليك البر والفاجر فلو حجت امهات
المؤمنين فنزلت آية الحجاب وبلغني شيء من المعاتبة من امهات المؤمنين
فاستقرتني اقول لتكف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اوليئذنه الله
ازواجاً خيراً ممنكن فنزلت (عسى ربه ان يطلقكن) الآية .

١٠ وعن ابن عباس انه كان يقرأ وما ارسلنا من رسول ولا نبى ولا يقال على هذا فالمحدث مرسل ، لان المعنى وما ارسلنا من رسول ولا نبى
ولا الهمتنا من محدث الا اذا تمى وهو من باب

يا ليت زوجك قد غدا متقلداً سيفاً ورمحاً

والرمح لا يتقلد بل يحمل فكأنه قال متقلداً سيفاً وحاملاً رمحاً

١٥ والله اعلم .

في مال الوارث احب اليه من ماله

عن ابن مسعود يرفعه أنكم مال وارثه احب اليه من ماله؟ قالوا
يا رسول الله ما منا أحد الا ماله احب اليه من مال وارثه قال فان ماله ما قدم
ومال وارثه ما اخر ، وفي رواية قال اعلّموا ما تقولون قالوا وما نعلم الا ذلك
يا رسول الله قال ما منكم من رجل الا مال وارثه احب اليه من ماله قالوا كيف
٢٠ يا رسول الله؟ قال انما مال احدكم ما قدم وما مال وارثه ما اخر ، فيه ان ما ترك
الرجل فلم يقدمه فيما يكون ثواباً له عند ربه وزاناً لديه ليس من ماله اى ليس
من ماله الذى هو اعلى امواله في نفعها له اذ منفعته فيما قدمه لا نفعه لا فيما اخره
فكأنه

فكانه ليس من ماله وجاز أن يضاف الى وارثه الذي عسى يقدمه لآخرته
فيستفيع به الوارث في معاده ، وفي هذا المعنى ما روى مطرف بن عبدالله عن ابيه
انه انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ (الهاكم التكاثر) فقال
يقول ابن آدم مالى مالى ومالك من مالك الا ما تصدقت فامضيت أو اكلت
فانفقت أو لبست فابليت . فاعلم ان ماله اذا لم يستفيع به صار كمال غيره اذا لم منفعة .
له فيه حينئذ كمالا لمنفعة له في مال غيره .

في حفظ ابي هريرة

عن ابي هريرة انه قال يقولون ان ابا هريرة قد اكثروا الله الموعد
ويقولون ما بابل المهاجرين والانصار لا يتحدثون بمثل احاديثه وسأخبركم عن
ذلك ان اخواني من الانصار كان يشغلهم عمل ارضهم واما اخواني من
المهاجرين فكان يشغلهم صفتهم بالاسواق وكنت الزم رسول الله صلى الله عليه
وسلم على ملء بطني فأشهد اذا غابوا وأحفظ اذا نسوا ولقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوما ايكم بسط ثوبه فأخذ من حديثي هذا ثم جمعه الى صدره
فانه لا ينسى شيئا سمعه فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمعتها الى صدرى
فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به واولا آيتان انزلها الله تعالى في كتابه
ما حدثت بشيء ابدا (ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى) الى
آخر الآيتين ، فيه انه لم ينس شيئا سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل
ما روى انه حدث بقوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ثم سكنت عنه فلما وقف
عليه انكره وما روى انه لما حدث بالخمسة اتى اعطيها دون سائر الانبياء ومنها
انه اعطى دعوة فدخرها شفاعته لأمته فقال له صاحبه قد نسيت افضلها أو خيرها
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ارجو أن تنال من امتي من لا يشرك
بالله شيئا ، الدالان على نسيتها كان ذلك مما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قبل
ان يكون منه في امره ما ذكره آنفا .

وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم يوما ان بسط احدكم ثوبه

حتى أفضى مقالتي هذه ثم يجمع ثوبه الى صدره فما ينسى من مقالتي شيئا ابدا
قال ابو هريرة فبسطت ثمره ليس على ثوب غيرها حتى قضى النبي صلى الله عليه
وسلم مقالته ثم جمعته الى صدرى فوالذى بعث محمد بالحق ما نسيت من مقالته
تلك كلمة الى يومى هذا ، وعن ابى هريرة قال ما كان احدا حفظ لحديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم منى او ما كان احدا اكثر حديثا منى الا ما كان من
عبد الله بن عمر وفاى كنت اعى بقبائى وكان يعيه بقلبه ويكتب بيده استأذن
النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك فأذن له فيه ، فدل هذا على انه لو كان لا ينسى
شيئا مما يعيه بقلبه لما فضله عبد الله بن عمر وبكثرة الحديث من اجل كتابته بل
كان هو الفاضل لاستغناؤه عن الاشتغال بالكتاب ، فكان الذى مع ابى هريرة
عما انتفى عنه النسيان فيه هو ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك
الموطن الواحد لا فيما كان منه قبله ولا فيما كان منه بعده .

فى الابار

روى ان النبى صلى الله عليه وسلم مر بقوم فى رؤس النخل فقال
ما يصنع هؤلاء ؟ فقيل له يلقحونه يجعلون الذكر فى الانثى فقال ما اظن هذا ينفعى
شيئا ، اولوتر كوه لصلح ، اولالقاح ، او ما ارى اللقاح شيئا - على ما روى عنه من
ذلك كله فتركوه فشيص فأخبر به صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بزارع ولا صاحب
نخل لقمحوا ، او قال ان كان ينفعهم فليفعلوه فانى انما ظننت ظنا والظن يخطئ
ويصيب ، اولاناخذونى بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوه فانى ان
اكذب على الله ، لا اختلاف بين الروايات ولا تعارض فانه قال من ذلك لقوم
بعد قوم يحكى كل واحد منهم ماسع وما كان صلى الله عليه وسلم من بلد فيه نخل
ولا كان يعانى ذلك فاتسع له ان ينهى بالظن ما توهم استحالاته من ان
الأناث من غير الحيوان تنفعل من الذكر ان شيئا ولم يكن ذلك اخبارا منه
عن وحى .

في مناقب علي رضي الله عنه

روى ابو الطفيل واثلة بن الاسقع قال جمع الناس على بن ابي طالب في الرحبة فقال أنشد بالله عز وجل كل امرئ سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم يقول ما سمع فقام أناس من الناس فشهدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم غدیر خم أستم تعلمون اني اولى بالمؤمنين من انفسهم . وهو قائم؟ ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال ابو الطفيل فخرجت وفي نفسي منه شيء فلقيت زيد بن ارقم فاخبرته فقال وما اتهم انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا يلتفت الى من انكر خروجه على الى الحسج مع النبي صلى الله عليه وسلم ومروره في طريقه بغدير خم وقال قدم علي من اليمن بالبدن لانه وان لم يكن معه في خروجه . الى الحسج فكان معه في رجوعه على طريقه الذي كان مروره به بغدير خم . يحتمل انه كان هذا الكلام في الرجعة يؤيده الحديث الصحيح انه كان هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير خم في رجوعه الى المدينة من حجه .

عن زيد بن ارقم قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل بغدير خم امر بدوحاته فقممن وذكر الحديث بطوله ثم اخذ بيد علي فقال من كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه نقلت ازيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما كان في الدوحات احد الا رآه بعيني وسمعه باذنيه والمولى بمعنى الولي وقد فسر الحديث الآخر من كنت وليه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض .

وعن علي قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرنيها فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الاولى وليست لك الثانية ، قيل اراد قرني الجنة يعني طرفيها وقيل اراد قرني الامة فأضمها وان لم

يتقدم لها ذكر كقولہ تعالیٰ (ما ترك علی ظهرها من دابة) يريد الارض
(و حتى توارت بالحجاب) يريد الشمس فنعنا ان علیا فی هذه الامة کذی
القرنین فی أمتہ فی دعائه اياها الى الله عز وجل .

یؤیدہ ما روى عن علی انه قال سلو فی قبل ان لا تسئلونی ولن
تسئلوا بعدی مثلی فقام الیه ابن الکواء فقال ما کان ذوالقرنین املك کان
ام نبي؟ فقال لم یکن ملکا ولا نبیا ولكنه کان عبدا صالحا احب الله واحبه الله
وناصح فنصحه ضرب علی قرنه الایمن فأت ثم بعثه الله عز وجل وضرب علی
قرنه الایسر فأت وفیکم مثله ، وایه ذهب ابو عبید القاسم بن سلام وقوله
فیکم مثله یعنی فی دعائه الى الله عز وجل وقيامه بالحق الى يوم اقیامة کما کان
ذوالقرنین والشیء يشبه بالشیء فی معنی وان کان لا يشبهه فی غیره منه قوله
تعالیٰ (سبع سموات ومن الارض مثلهن) یعنی فی العدد واما قوله فلا تتبع
النظرة بالنظرة یرید أن الاولی تفجأه فلا اختیار له فیها فهي له والآخرة
باختیاره فهو ما خوذها مکتوبة علیه فلیست له .

فی الاستعاذة من القمر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا القمر
یا عائشة استعیدی بالله من شر هذا هل تدرین ما هذا هذا الغاسق اذا وقب ،
استعظمه بعض فقال ای شر للقمر وهو خلق مطیع لله تعالیٰ حتی یستعاذ منه
والجواب انه مطیع لا شر له ولكن الله تعالیٰ جعل اللیل والنهار آیتین وحی
آیة اللیل وجعل آیة النهار مبصرة وكانت آیة اللیل هی القمر وآیة النهار
هی الشمس ویكون القمر للحوالذی محاه الله فیہ سببا للظلمة واهل المعاصی
ینبئون باللیل لما یخافون من اظهار المعاصی بالنهار فیظہرون المعاصی من انفسهم
باللیل لأنهم علیها فیہ والله تعالیٰ خلق وهم الشیاطین ینبئون فی اللیل دون
النهار کما روى فی الآثار المسندة بطرقها من النبی صلی الله علیه وسلم عائشة
بالاستعاذة

بالاستعاذة من شر القمر مریدا استعاذتها من شر الاشياء التي تحدث في الليل من شياطين الانس والجن مما القمر سبب لها مثل قوله تعالى (واسئلكم القرية) اي اهلها (والغير التي اقبلنا فيها) اي اهل الغير ومثله قوله صلى الله عليه وسلم عند نزول قرية اللهم اني اسئلك من خير هذه القرية ومن خير اهلها واعوذ بك من شرها وشر اهلها، والقرية نفسها لاخير لها ولاشر لها فاضافهما اليها لكونهما فيها فكذا الاضافة الى القمر هنا .

في الشباب

- روى انس مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا القصر ؟ فقالوا للشباب من قريش فظننت اني هو فقلت من هو ؟ فقالوا عمر بن الخطاب فيا ابا حفص لولا ما علم من غيرك لدخلته فقال ١٠
- عمر بن كنت اغار عليه يا رسول الله لم اكن اغار عليك ، فيه ما يدل على فساد قول من ذهب الى ان الشباب من كانت سنة اربعين سنة فما دونها بعد بلوغه والنظر الصحيح في قوله تعالى (ثم يخرجكم طفلا) يفيد ان نهاية الطفولية مبينة في قوله تعالى (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم) فما بعد الحلم ضد لما قبله وهو مبدأ الشباب ادلا ثانيا للطفولية غيره فعلم ان من احتلم شاب ثم ينتهي الشباب ١٥
- بقوله (ثم لتبلغوا اشدكم) وبين بلوغ الاشد في آية اخرى بقوله (حتى اذا بلغ اشدّه وبلغ اربعين سنة) فهذه نهاية الشباب بدليل قوله تعالى بعده (ثم لتكونوا شيوخا) ولكن يحتمل ان تكون بين بلوغهم الاشد وبين ان يكونوا شيوخا سدة والله اعلم بمقدارها كما في قوله تعالى (خلقكم من تراب) يعني آدم (ثم من نطفة) يعني اولاده وبين الخلقين زمان ما شاء الله فتكون السن التي كان رسول الله ٢٠
- صلى الله عليه وسلم فيها يوم رآي الرؤيا فوق الاربعين ودون الحال التي يكونون فيها شيوخا والله اعلم واسئلكم الكهولة داخلة في سن الشباب لانه يقال شاب كهل فيجعل كهلا وهو شاب ولا يقال شيخ كهل انما يكون شيخا بعد الخروج

من التكمل وهو آخر مدة الشباب ومنه قولهم اكتمل الزرع اذا بلغ الحال التي يحصد مثله عاينها ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بكر وعمر هذا ان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين والمرسلين ، رواه انس وعلى بن ابي طالب والنبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخبرها بذلك يا على قال فما حدث بها حتى ما تا .

فى من له الاجر مرتين

روى مرفوعا ثلاثة يؤتون أجورهم مرتين رجل آمن بنبيه ثم ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به وعبد أدي حق الله عز وجل وحق مولاه ورجل ادب جارية فأحسن تأديتها ثم اعتقها وتزوجها ، المراد بالنبي الذى كان نبينا صلى الله عليه وسلم يعقبه هو عيسى فمن كان آمناً به ثم آمن بالنبي استحق الاجر مرتين والا فيستحق اجرا واحدا بدخوله فى الاسلام وما كان قبل عيسى من دين موسى وغيره فلا يستحق ذلك لان عيسى تد كان طرأ على موسى فاذا لم يكن اتبعه نرج بذلك من دين موسى ونرج من طاعة الله تعالى فانه كان متعبدا بدين عيسى وعصى ذلك فعلم انه انما يستحق الأجر مرتين اذا كان متعبدا على الدين الذى كان تعبده الله من دين النبي الذى كان قبله وهو عيسى حتى دخل منه فى دين النبي صلى الله عليه وسلم يؤكده قوله صلى الله عليه وسلم فى خطبته ان الله تبارك وتعالى اطلع على عباده ففقتهم بحمهم وعربهم الا بقايا اهل الكتاب ، وهم عندنا والله اعلم الذين بقوا على ما بعث به عيسى ممن لم يبدله ولم يدخل فيه ما ليس منه وبقي على ما تعبده الله عليه حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ هذا القول .

فى تعلم كتاب السريانية

روى عن زيد بن ثابت انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتحسن السريانية انه يا تبنى كتب قال قلت لا قال فتعلمها قال فتعلمتها فى سبع

عشر يوم ما وفي رواية أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعلم كتاب يهود فامرني نصف شهر حتى تعلمت وقال صلى الله عليه وسلم والله اني ما آمن يهود على كتابة فلما تعلمت كنت اكتب الى يهود اذا كتب اليهم واذا كتبوا اليه قرأت له كتابهم ، انما امره بتعلم السريانية لعدم أمنه صلى الله عليه وسلم من تحريفهم وخيانتهم وليكون كتابه اذا ورد على اليهود بقراءة عامتهم فيأمن من كتمان ما فيه وتحريفه لاسيما ان كان الذي يقرأه لهم من عبدة الاوثان الذين في قلوبهم للنبي صلى الله عليه وسلم مالاخفاء به ولاهل الكتاب في قلوبهم ما فيها .

في لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار

روى مرفوعا لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار، سموا انصارا من النصره لاستحقاقهم اياها بنصرهم الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم . وكانت الهجرة قبل ذلك استحقاقها اهلهما بمثل ذلك وبهجرهم دارهم التي كانوا من اهلهما لله عز وجل ورسوله الى الدار التي اختارها الله لرسوله ولهم فجعلها لهم موطنًا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الفريقين بالشيعة جميعا واعلاهم فيها منزلة ، وعن حذيفة بن اليمان خير في رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الهجرة والنصرة فاخترت النصره ، وكان صلى الله عليه وسلم لو اختار النصره لنفسه وترك الهجرة صار الناس جميعا انصارا ولم يبق احد منهم مهاجرا فلم يجعل نفسه من الانصار لتبني الهجرة والنصرة جميعا

في كراهية طلب العقوبة في الدنيا

روى انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى رجلا قد صار مثل الفرخ فقال هل كنت تدعو الله بشيء او قال تسأله اياه قال يا رسول الله . كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا فقال سبحان الله لا تستطيعه اولا تطيقه فهلا قلت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . لا يعارض هذا ما روى مرفوعا اذا اراد الله

بعبد خيرا جعل الله له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبده شرا امسك عنه .
ذنبه حتى يوفيه يوم القيامة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اختار لا مته
اشفاقا عليهم ورأفة بهم ان يدعوا الله بالمعافاة في الدنيا وان يؤتيهم في الآخرة
ما يؤمنهم من العذب وهذا على الاحوال كلها فلا تضاد بين الحديثين .

في لكع ابن لكع والكريم ابن الكريم

روى مرفوعا يوشك ان يغلب على الدنيا لكع ابن لكع ابن لكع
وافضل الناس مؤمن بين كريمين ، اللكع العبد واللكم - والكرم التقوى وروى
مرفوعا ان الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق صلى الله عليه
قال تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) رد الكرم الى التقوى والى المنازل
الرفيعة من الله لا الى ما سوى ذلك ومعنى قوله بين كريمين مؤمن بين اب
مؤمن من تقى هو اوصاله وابن مؤمن تقى هو فرعه فيكون له من الايمان موضعه
ايمان نفسه وموضعه بايمان ابيه وان كان دونه يرفعه الله الى منزلته لتقر به عينه
على ما روى ان الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن الى منزلته وان كانوا دونه
في العمل وقرأ (والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقناهم ذريتهم)
ويكون له موضعه ايضا بايمان ابنه على ما روى ان الرجل اذا مات انقطع
عمله الا من ثلاثة ، ولد صالح يدعوله ، او علم منه او صدقة جارية ، ومن جمع هذه
الثلاثة فقد جمع خير الدنيا والآخرة .

في الأكل متكئا

روى انه ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا قط
٣ . ولا يطاء عقبه رجلان ، وقال صلى الله عليه وسلم اما انا فلا آكل متكئا وسبب منع
ايطاء عقبه هو ما روى جابر في حديثه الطويل الذي ذكر فيه دخول رسول الله
صلى الله عليه وسلم بيته قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام اصحابه
نحروا بين يديه وكان يقول خلوا ظهري للملائكة ، وفي هذا ما قد دل على

ان غيره في ذلك بخلافه وانه لا بأس به، وعن خالد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي واناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم بنى فائق على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بنى اما قال بعسيب او قضيب او سواك او شئ كان معه فوالله ما اوجعني وبت بليلة وقلت والله ما ضر بنى رسول الله

- الا شئ علمه الله في، لقد ثنتي نفسي ان آتى رسول الله اذا اصبحت فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع فلا تكسر قرون رعيتك فلما صلى الغداة او قال اصبحتنا قال صلى الله عليه وسلم ان ناسا يتبعونى وانه لا يعجبني ان يتبعونى اللهم فن ضربت او سببت فاجعله له كفارة واجرا أو قال مغفرة . وسبب ترك الأكل متكئا هو ما روى ان الله تعالى ارسل اليه ملكا

- ومعه جبريل فقال الملك ان الله يخيرك بين ان تكون عبدا نبيا وبين ان تكون ملكا فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالمستشير فاشار جبريل بيده ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بل اكون عبدا نبيا فما أكل بعد ذلك طعاما متكئا، ويحتمل ان يكون تركه الاكل متكئا لانه لم تجر به عادة العرب وانما هو من زى العجم، وعن عمر رضى الله عنه اخشوشنو واخلاقوا وتمعدوا فانكم معدوا ياكم والتنعم وزى العجم . اما اذا كان في حال اعياء وتعب ١٥ بدن او علة تدعوه الى الانكاه فلا بأس به، التمدد هو العيش الحسن وكان عادة الانبياء قبله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما كان العجم عليه .

في البطانة

- روى مرفوعا ما بعث الله عز وجل من نبى ولا استخلف من خليفة
- ٢٠ الاوله بطانان تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة لا تألوه خبالا فن وقى شربطانة السوء فقد وقى وهو من اتى تغلب عليه منها، وفي بعض الآثار بطانة تأمره بالمعروف وتنهه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبالا والمعصوم من عصمه الله . الانبياء صلوات الله عليهم لما از مهم تبليغ الشرائع افتقروا الى مخالطة الناس

فمن اظهر اليهم منهم خيرا استبطنوه ووالوه فمن كان باطنه منهم كظاهره فهمي
البطانة المحموده التي تأمره بالخير كما وصف الله تعالى في كتابه (اشداء على
الكفار رحاء بينهم) ومن لم يكن باطنه كظاهره فهمي البطانة المذمومة التي
لا تألوه خيالا الى ان يطلعهم الله تعالى من امرهم ما يوجب مساعدتهم كما في
قوله تعالى (ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) وقوله
وهو من التي تغلب عليه منها المراد به غير الانبياء من الخلفاء لان الانبياء
معصومون لا يكونون الا مع من تحمد خلايقه وهذا شائع في اللغة ان يحاطب
الجماعة والمراد به بعضهم نحو قوله تعالى (يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل
منكم) وقوله عليه السلام يا يعقوب على ان لا تشركوا بالله شيئا وقرأ آية المحنة ثم
قال فمن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له . ونحن نعلم ان من عوقب
بالشرك فليس ذلك كفارة له وانما المراد ببعض الاشياء التي في الآية لاكلها
فكذا قوله وهو من التي تغلب عليه منها .

في واعظ الله

دوى مرفوعا ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعلى جنبي الصراط
١٥ سور فيه ابواب مفتحة وعلى الابواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط
داع يقول يا ايها الناس ادخلوا الصراط جميعا ولا تفرقوا واداع يدعو
من فوق الصراط فاذا اراد - كأنهم يعنون (١) رجلا - فتج شيء من تلك
الابواب قال ويحك لا تفتح فأنك ان فتحت تلج فبالصراط الاسلام والاستور
حدود الله والابواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط
٢٠ كتاب الله والداعي من فوق - كأنه يعني الصراط - واعظ الله في قلب
كل مسلم ، المراد بالواعظ حجج الله التي تنهاه عن الدخول في المحرمات
باستقرارها في نفسه وبصائر التي جعلها في قلبه وعلومه التي اودعها اياه لان

(١) هكذا في الاصل والظاهر كأنه يعني .

ذلك كله ينهاه عما لا يسوغ له ولأن الواعظ من الناس هو الناهي عن المفكرات فكذلك هذا .

في ابتلاء الانبياء والاولياء

روى عن سعد قال قلت يا رسول الله اى الناس اشد بلاء قال
الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل يبتلى الرجل على قدر دينه اوعلى حسب
دينه فان كان صلب الدين اشتد بلاؤه وان كان فى دينه رقة ابتلى على قدر ذلك
فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمسى وليست عليه خطيئة ، وصف النبي صلى الله
عليه وسلم الدين بالصلابة والركة راجع الى غير الانبياء وفيه ان من سواهم
يحط عنهم ببلائهم خطاياهم اذا صبروا واحتسبوا والانبياء لا خطايا لهم فى
الصحيح من الاقوال ، وعن عبد الله قال اتيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى مرضه وهو يوعك وعكاشد يدا فقلت يا رسول الله انك توعك وعكاشد
يد ان لك اجرين ؟ قال اجل ما من مسلم يصيبه اذى لالتحانت عنه
خطايا كما يتحات ورق الشجر ، لما لم ينكر صلى الله عليه وسلم على عبد الله
وقال اجل دل على ان ذلك الاجر يكتب له لما لم تكن له خطايا تحط عنه بما كان
يصيبه من الوعك فى بدنه .

وعن ابو سعيد الخدرى انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو
موعوك عليه قطيفة فوضع يده عليها فوجد حرارتها فوق القطيفة فقال ابو سعيد
ما اشد حرارتك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم انا كذلك يشدد علينا
البلاء ويضاعف لنا الاجر فدل على انه وسائر الانبياء يضاعف لهم الاجر
اذ لا ذنوب لهم ولا خطايا فتحط عنهم ، وروى مرفوعا لا تصيب المؤمن نكبة
ولا وجع الا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فيه اثبات الاجر لمن
اصابه نكبة او وجع مع حط الخطايا عنه .

لامعنى لمن انكر هذا بانه لافعل له ولا نية فكيف يؤجر فان المسلمين

لم يزلوا يعزون بعضهم بعضا على مصائبهم باوليائهم بان يعظم الله اجورهم
وليس لهم فيها فعل سوى الصبر والاحتساب فكذا الامراض والالوجاع
وكذلك انكروا ما روي مرفوعا ما من مسلم يبتلى في جسده الا كتب له في
مرضه كل عمل صالح كان يعمل في صحته ، وقالوا كيف يكتب الاجر لرجل
من غير عمل يستحق به ؟ قلنا الاجر انما يكتب له بحسن النية مع الصبر
والرضا بالقضاء .

ولا يعارض ما ذكرنا قول ابن مسعود ان الوجع لا يكتب به اجر
ولكن الله يكفر به الخطايا ، لانه يحتمل انه اراد اختلاف احكام الناس فيه ففهم
من له خطايا تستغرق اجره عليها فيكون ثوابه حط خطايا لا غير ومن لا خطايا
له كالانبياء او كمن سواهم ممن يتجاوز اجره على مرضه حط خطايا فيكتب
له من الاجر ما يتجاوز قدر خطايا التي حطت عنه وزاد بعض الرواة على
نص ابن مسعود من قوله الاجر بالعمل ، يعنى العمل لا يحط الخطايا ولكن
يكتب به الاجر كان لعامله خطايا او لم تكن بخلاف الامراض والالوجاع فانها
تخط بها الخطايا ان كانت ويكتب بها الاجر ان لم تكن هناك خطايا ولكن
الآثار متظاهرة بخلاف ذلك منها قوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا
واحسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقوله من قال لا اله الا الله وحده لاشريك
له في اليوم مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ، وقوله من
خرج الى الصلاة فانه في صلاة ما كان يعتمد الى الصلاة وانه يكتب له باحدى
خطوتي حسنة وتمحى عنه بالآخرى سيئة ، ودل عليه قوله تعالى (ان الحسنات
يذهبن السيئات) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من تكفير الخطايا
بما يصيب الانسان قوله لا يصيب المؤمن وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى
الا كفر عنه به ، وقوله ما من مسلم يشاك بشوكة فافوقها الا كانت له كفارة ،
وعن ابي سعيد الخدري ان رجلا قال يا رسول الله ارأيت هذه الامراض التي
تصيب ابدانا واجسامنا ما لنا بها قال الكفارات قال ابي بن كعب وان قل

ذلك

ذلك يا رسول الله قال وإن شوكته فما وراءها فدعا إني بن كعب على جسده أن
صلا تزال حمى مصارعة بجسده ما بقي في الدنيا لا تحول بينه وبين حج ولا عمرة
ولا جهاد ولا شهود صلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان كذلك
إلى أن مات، وما روى مرفوعا ما يصيب المؤمن من شوكته فما فوقها إلا رفع الله
له بها درجة وحط عنه بها سيئة، فلا يخالف ما روينا بل يؤكد أنه لا يحط الخطايا
أن كانت أو يرفع بها في الدرجات ويكتب الأجر إن لا خطايا له ولا ذنوب عليه
فلا منافاة .

في التفريق بين الأمت

روى عن علاقة بن عرصة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تكون
هنات وهنات فمن أراد أن يفرق بين أمة عهد وهي جميع فاضربوه بالسيف كأننا
من كان، الهنة كناية عن شيء مكروه وجمعها هنات فأخبر أنه سيكون بعده
أمور مكروهة وبين بعضها بقوله فمن فرق بين أمة عهد - الحديث، فكشف لهم
بذلك هنة منها وأمرهم بما يفعلونه عند ذلك وسكت عن الباقيات ليرجعوا فيها
إلى ما قد شرعه في التفريق أو يشرع له في المستقبل .

في أعجب الناس إيمانا

١٥

عن ابن عباس أصبح النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل من ماء هل
من ماء هل من شن فأتى بالشن فوضع بين يديه صلى الله عليه وسلم ففرق أصابعه
فنبع الماء من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عصا موسى فأمر بلال فنهف
بالناس الوضوء فلما فرغ وصلى بهم أصبح ثم قعد قال يا أيها الناس من أعجب
الخلق إيمانا قالوا الملائكة قال وكيف لا يؤمن الملائكة وهم يعاينون الأمر قالوا
النبيون يا رسول الله قال وكيف لا يؤمن النبيون والوحي ينزل عليهم من السماء
قالوا فأصحابك قال وكيف لا يؤمن أصحابي وهم يرون ما يرون ولكن أعجب
الناس إيمانا قوم يخرجون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني يصدقوني ولم يروني

٢٠

اولئك اخواني وروى عنه انه قال ان خيار امتي اولها وآخرها وبين ذلك
ثبج اعوج ليسوا مني ولست منهم ، فيه انه سيأتي بعد المذمومين قوم مدحون
اذبقي من امته المهدي والعصابة التي تقاتل الدجال وقد شهد لهم النبي صلى الله
عليه وسلم بالايان ومنهم من يقتله الدجال على ذلك لتكذيبه به وثباته على الحق .

في اسلام حصين

روى ان حصينا الخزاعي اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد كان
عبد المطلب خير القوم من كان يطعمهم الكبد والسنام وانت تنحرهم فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقول ثم ان حصينا قال يا محمد ماذا
تأمرني ان اقول قال تقول اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي وأسألك ان تعزم
لي على رشد امرى قال ثم ان حصينا اسلم ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اني سألتك المرة الاولى واني الآن اقول ما تأمرني ان اقول قال قل اللهم
اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما عمدت وما جهلت وما علمت
المراد بالخطأ هو الذي يخطئ به المرء جهة الصواب من قوله تعالى (مماخطاياهم
اغفرقوا) ليس المراد ضد العمدة فانه لا يؤخذ به قال تعالى (ليس عليكم جناح
فيما اخطأتم به) وكذا المراد بقوله تعالى (او اخطأنا) فانه المكسوب بقصد هم
اليها وتعمد هم اياها وقوله وما جهلت اي ما علمته جاهلا بقصدي اليه مع معرفتي
به وجناتي على نفسي بدخولي فيه وعمل اياه .

في استعجال ما فيمن يعقل

روى مرفوعا انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى قرية يريد نزولها قال
اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب الرياح وما ذرين ورب الارضين
وما اقلن ورب الشياطين وما اضللن أسألك من خير هذه القرية ومن خير
اهلها واعوذ بك من شرها ومن شر اهلها وشر ما فيها ، انما قال رب الشياطين
وما اضللن لان ما قد تستعمل في بني آدم نحو قوله تعالى (ووالد وما ولد)

يريد آدم ومن ولد وقواه (الاما ملكت ايمانكم) فانكحوا ما طاب لكم .

في ثلاثة لا يستجاب لهم

عن ابي موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم رجل اعطى ماله سفيرا وقد قال تعالى (ولا تؤثروا السفهاء اموالكم) ورجل دأب بدين ولم يشهد ورجل له امرأة سيئة الخلق فلا يطلقها .
لما امرنا بالا شهاد عند التبائع ونهينا عن ايتاء السفهاء اموالنا حفظا عليها وعلينا الطلاق عند الحاجة كان من ترك ما ارشده الله اليه هو المفرط المقصر فلا يلو من الا نفسه وكان من سواهم ممن ليس يعارض الارشاد مرجوا له الاجابة فيما يدعور به فيه ود اخلا تحت قوله عز وجل (ادعوني استجب لكم) ما لم يستعجل الاجابة .

في فعل الله بمن اراد له خيرا

روى مرفوعا ان الله عز وجل اذا اراد بعبد خيرا غسله قالوا وكيف يغسله ؟ قال يهديه الى عمل صالح حتى يقبضه عليه ، غسله اي اماله الى ما يحب من الاعمال الصالحة حتى يكون ذلك سبيلا لادخاله الجنة من قول العرب رمح فيه غسل اي اضطراب وميل .

في التحذير من السر

عن ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعتقر وتسمع وتطيع وعليك بالملائية واياك والسر ان تحكم بين الناس بما ظهر منهم من الخير ولا تطلب سراهم لان الله قد نهاه عن ذلك (ولا تقف ما ليس لك به علم) .

وروى ان عمر بن الخطاب خطب فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس انا كنا نعرفكم اذ ينزل الوحي واذا النبي صلى الله عليه وسلم بين

أظهرنا واذ ينبتنا الله من أخباركم فقد انقطع الوحي وذهب النبي صلى الله عليه وسلم فانا عرفكم بما أقول من رأينا منه خير اظننا به خير أو أحبنا به عليه ومن رأينا منه شر اظننا به شرا وبغضنا به عليه سرائركم بينكم وبين ربكم، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لقاتل قاتل لا اله الا الله بعد اعتذاره اليه انه انما قالها تعوذاً: **الاشققت عن قلبي، اى انك غير واصل منه الى غير ما نطق به لسانه وسمعته منه .**

في النجباء في الوزراء والرفقاء من الصحابة

روى عن علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن نبي الا اعطى سبعة نجباء ووزراء ورفقاء واني اعطيت اربعة عشر، حمزة وجعفر وابطا بكر وعمر وعلياً والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمارا وحذيفة وابطار والمقداد وبلالا .

وعن عمر أنه كتب الى اهل الكوفة أما بعد فاني بعثت اليكم عمارا اميرا وعبد الله بن مسعود وزير اوها من النجباء من الصحابة فاسمعوا لها واقعدوا بها واني قد آثرتكم بعبد الله بن مسعود على نفسي اثره، النجباء هم الرفقاء بما رفقهم الله به من الاعمال الصالحة وذكرهم في الحديث بالنجابة لا ينافي كون غيرهم كذلك كقول الرجل لي من المال الف دينار والف درهم لا ينفي ان يكون له من المال آلاف دينار ودرهم .

في ما يسعد به المرء

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء لما كان الجار مأورا باكرام جاره محرما ايذاؤه عليه بالنصوص القاطعة فاذا وجد جارا صالحا يحسن اليه ويكف عنه اذا هو فهو نعمة عظيمة يجب عليه شكر الله على ذلك واما سعة المنزل بعد الجار الصالح بحيث لا يضيق عما يحتاج اليه نعمة واسعة لا يخفى واما المركب الهنيء اذا لم يشغل قلب راكبه بما يتأذى منه في حركاته ومشيه عن ذكر الله عز وجل فكذلك .

في الصبر على سوء جارة

روى ابو ذر مرفوعا ثلاثة يحبهم الله عز وجل وثلاثة يشنأهم فما
الذين يحبهم فرجل اتى فقة او سرية فأنكشف اصحابه فلقبهم بنفسه ونحره حتى
قتل او نتح الله عليه ورجل كان مع قوم فاطالوا السرى حتى اعجبهم ان يمسا
الارض فنزلوها فتتحي فصلى حتى ايقظ اصحابه للرحيل ورجل كان له جار
سوء فصبر على اذاه حتى يفرق بينهما موت او ظعن قال قلت هؤلاء الذين
يحبهم الله فمن الذين يشنأهم الله؟ قال صلى الله عليه وسلم التاجر الخلاف او البائع
الخلاف . شك الجريري . والبخيل المنان والفقير المحتال ، لما كان حق الجار على
جاره اكرامه فاذا منعه وخطه باذاه وصبر على ذلك واحتسبه كان من اهل
طاعة الله المتمسك بقوله تعالى (الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه
راجعون) فلذلك احبه الله تعالى .

التوصية بالجار

روى مرفوعا ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه
كان ذلك والله اعلم في اول الاسلام حين كانت الميراث بالتبني وبالحلف
فلما وصاه جبريل بالجار رواكد حقه لم يأمن ان يورثه ثم لما نسخ ذلك بقوله (ما كان
عهد ابا احد من رجالكم) و(ادعوهم لآبائهم) نسخ هذا الظن ايضا .

في خير الجيران والاصحاب

روى مرفوعا خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران
عند الله خيرهم لجاره . لأن الجار لما كان . أمورا بالاحسان الى جاره كان المتمسك
به مستوجبا للثواب فمن كان اكثرهم حظا من ذلك كان اعظمهم ثوابا عليه .
فكان عند الله خيرهم .

في الضيافة

عن المقداد بن الاسود قال جئت انا وصاحب لي قد كادت تذهب

اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نعرض فلم يصفنا احد فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله اصابنا جوع شديد فتعرضنا للناس فلم يصفنا احد فأتيناك فذهب بنا الى منزله وعنده اربعة اعتر فقال يا مقداد احلبن وجزئ اللبن لكل اثنين جزءا .

• وعن المقدم ابي كريمة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم فان اصبغ بفناؤه فانه دين ان شاء اقتضاه وان شاء تركه .

• وعن عقبة قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فنمر بقوم فلا يأمرون لنا بحق الضيف قال ان زلتم بقوم فأمر والكم بما ينبغي للضيف فخذوا منهم حق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا الذي ينبغي وعن ابي هريرة يرفعه ايما ضيف نزل بقوم فأصبح محرما فانه ان يأخذ بقدر قراه ولا حرج عليه .

ظاهر الحديث الاول ان الضيافة غير واجبة اذ لم ينكر صلى الله عليه وسلم على من تخلف عنها وباقي الاحاديث يدل على وجوبها فيحتمل ان يكون الاول على ضيف قد يستطيع ان يدفع حاجته اما بسؤال او تصرف في نفسه والباقي فيمن يمر على قوم في بادية لا يجد من يتناول منه ولا يجد من الضيافة بدافعير التضاد يؤكدونه صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ من مال اخيه شيء الا بطيب نفس منه ، وقوله ولا يحلبن احد ماشية احد الا باذنه أيحب احدكم ان تؤتى مشربته فتكسر خزائنه - وقوله لا يحل لامرئ مسلم ان يأخذ عصا اخيه بغير طيب نفس منه ، قال وذلك يشده ما حرم الله على المسلم من مال المسلم وكل ما جاء من الاحاديث الدالة على جواز التناول من غير رضا صاحبه او حضوره فذلك عند الضرورة يؤيده ما روى عن سعد بن ابي وقاص انه قال لمولاه عبدالرحمن في سفر زلا في قرية دهقان ان كنت تريد ان تكون مسلما حقاً فلا تأكل منها شيئا فاجابني ، وكان ذلك القول منه على احكام القرى لا البوادي .

في قطع السدر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يقطعون
كأ أنه يعنى السدر يصبون في النار على رؤسهم صبا .

- وعن عمرو بن اوس قال ادركت شيخا من ثقيف قد افسد السدر
زرعه فقلت ألا تقطعه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا من زرع
قال انه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قطع سدر الا من
زرع صبا لله عز وجل عليه العذاب صبا فانا اكره ان اقطعه من الزرع
ومن غيره ، اضطرب رواية الحديثين في الاسناد ووقفه بعضهم على عروة
بن الزبير لم يتجاوز به اياه الى عائشة والى من سواها وقد روى هشام بن
عروة عن ابيه انه كان يقطع السدر يجعله ابوابا فان صحا فقد لحقهما نسخ لان
عروة مع جلالة قدره لا بدع شيئا قد ثبت عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم
الى ضده الا لما يوجب ذلك ، وقد كان سفيان ينكره ويأمر بالعمل بضده مع
ان سائر الفقهاء على اباحة قطعه .

في البله

- روى انس مرفوعا ان اكثر اهل الجنة البله ، البله المرادون فيه
هم البله عن محارم الله تعالى لان سواهم ممن نقص عقله بالبله يؤيده ما روى
مرفوعا الحياء والحي شعبتان من الايمان والبداء والبيان شعبتان من النفاق
وقوله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) وهم آذان لا يسمعون بها) اي لا يفقهون
بقلوبهم الخبر ولا يسمعون به آذانهم لما قد غلب على قلوبهم وعلى اسماعهم مما يمنعهم
من ذلك ، وقيل المراد بالبله عن محارم الله هو الذي لا يخطر المحارم على قلبه
لاشتغالهم بعبادة الله .

قال الطحاوي ومن ذلك الحديث في اشراط الساعة واذا رأيت
الحفاة العراة اليكم انهم ملوك الارض فذلك من اشراطها ، لان المراد غير

بالبكم والصم بل المراد البكم عن القول المحمود والصم عنه فمنه الحديث المروي
 المتعارف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة والساعة
 كاحترق السعفة لان معناه ان افهامهم التي يعلمون بها مقادير هذه الازمان
 مشغولة بما غلب عليها مما لا يعلمون معه مقاديرها فيرون انها قد نقصت عما كانت
 عليه وهي بحالها لم تنقص عما كانت عليه في الحقيقة ، وقد روى عن رجل من
 اهل العلم انه قال هذا على التشاغل بالذات وهو تأويل حسن موافق
 لما تأولناه عليه .

في الرزق والاجل والسعادة والشقاء

روى مرفوعا لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ومن
 سره النساء في اجله ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه مع ما روى ان الله عز وجل
 اذا اراد أن يخلق نسمة امر الملك ب أربع كلمات رزقها وعملها واجلها وشقى او سعيد
 فلا يزد على ذلك ولا ينقص منه - لا تضاد فيما ذكرنا اذ يحتمل ان الله تعالى اذا
 اراد أن يخلق النسمة جعل اجلها ان برت كذا وان لم تبرك كذا وان كان
 منها الدعاء رد عنها كذا وان لم يكن منها الدعاء نزل بها كذا وان عملت
 كذا حرمت كذا وان لم تعمله رزقت كذا ويكون ذلك مما ثبتت في الصحيحه
 التي لا يزد على ما فيها ولا ينقص منه ، وكذلك ما روى ابان بن عثمان ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من قال بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض
 ولا في السماء وهو السميع العليم حين يسمى لم يفجأه فاجئة حتى يصبح وإن
 قالها حين يصبح لم يفجأه فاجئة حتى يمسي - وكانت اصابه فاج فليل له اين
 ما كنت جد ثنا قال والله ما كذبت ولكني حين اراد الله ما ارادني انساني
 ذلك الدعاء .

في حين نفخ الروح

عن عبد الله بن مسعود حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

الصادق

- المصدق المصدق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما واربعين ليلة ما ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر ان يكتب رزقه واجله وشقى او سعيد فوالله ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيغلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيغلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة . وفي رواية فيسبق عليه الكتاب الذي سبق في الموضعين جميعا ، وزاد بعضهم عقب قوله شقى او سعيد - فوالذي نفس ابن مسعود بيده - الحديث ، فاضافه الى ابن مسعود واخرجه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال بعضهم فوالذي نفس محمد بيده - الحديث ، فدل ذلك انه من كلامه صلى الله عليه وسلم .
- ١٠ لا من كلام ابن مسعود اذ لا يجوز ان يكون من عبد الله كما هو ورسول الله مهيت لانه انما يحلف بأفئدة الأحياء لا بأفئدة الأموات وعلى كل تقدير فالكلام حق ولا يقوله ابن مسعود رأيا بل توقيفا ، وقول بعض الرواة فيه ثم ينفخ فيه الروح يبين معنى ما حده الله عز وجل في مدة الوفاة ، روى ان ابا العالية سئل لأي شيء ضمت هذه العشرة الى الاربعة الأشهر في قوله تعالى (يترصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا) قال انه ينفخ فيه الروح في هذه العشرة وقد استدلل محمد بن الحسن في الجارية المشتراة اذا تأخر حيزها لا يحل له حتى يمضي اربعة اشهر وعشرا بأن الروح ينفخ في تلك المدة ان كانت حاملا فيقف عن وطئها حتى يتبين حملها فان لم يظهر وسعه وطئها لان امرها بذلك يغلب الظن على فراغ رحمها .
- ٢٠

في المؤمن والفاجر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم ، انظر هو الذي لا غائلة معه ولا باطنه خلاف ظاهره ومن كانت هذه سبيله أمن المسلمون من لسانه ويده والفاجر على عكسه لانه يبطن ما يكره ويظهر خلافه

كاننا في يظهر الاسلام ويبطن الكفر فكان مثله الخب الذي يظهر ما يحمد
عليه المسلمون ويبطن ما يذمه عليه المسلمون والفاجر الذي خالف بينه وبين
المؤمن .

في صفة قریش

روى مرفوعاً ان للقرشي مثلي قوة الرجل من غير قریش ، ما يراد بذلك
الاتنبيل الرأي فيكون المراد به قرشي صاحب رأى لا غير لان الشيء اذا وصف
به رجل من قوم ذوى عدد جاز أن تضاف الصفة الى اولئك القوم جميعاً
وان كان الموصوف بها خاصاً منهم منه قوله تعالى (وانه لذكر لك ولقومك)
اي المؤمنين منهم ومنه قوله تعالى (وكذب به قومك) اي من لم يؤمن به
لاجميعهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم واشدد وطأك على مضر ، اي على من
لم يؤمن منهم ومنه قوله تعالى (كونوا انصار الله) بالاضافة واختاره ابو عبيد
لاجماعهم على (نحن انصار الله) بالاضافة ولم يقل احد فيه بالتنوين فاحتج عليه
بان هنا لو كان بالاضافة يلزم النفي عن سواهم فأجاب ابو عبيد بان الشيء اذا
كثر جاز أن يضاف الى كله ما كان من بعضه فيجوز أن يقال لبعض الناصرين
ناصروا الله اتفاقاً ، وفيما روى عنه صلى الله عليه وسلم انظروا الى قریش
واسمعوا قولهم وذروا فعلهم ، ليس على عمومهم اي اسمعوا من ذوى القول منهم
الذي يجب سماعه لامن سواهم ممن ليس بذى القول المسموع شرعاً ، وكذلك
وذروا فعلهم اي من كان من ذوى الفعل المذموم لامن سواهم من ذوى
الفعل الحمود . .

في عزاء الجاهلية

٢٠

روى ان رجلاً تعزى بعزاء الجاهلية عند ابي بن كعب فأغضه ابي
ولم يكنه فنظر اليه اصحابه فقال كما انكم انكرتموه فقال ابي اني لا اهاب احداً
في هذا ابد الا في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تعزى بعزاء

الجاهلية

(٤٠)

الجاهلية فأعضوه ولا تكنوه - وفي حديث آخر فأعضوه بين أبيه ولا تكنوا،
لا يعارض هذا ما روى مرفوعاً: الحياء من الأيمان والإيمان في الجنة والبذاء
من الجفاء والجفاء في النار، يريد أهله لأن البذاء المأمور به هو على من يستحقه
عقوبة كن يدعو بدعوى الجاهلية لأنه يدعو برجل من أهل النار كانوا
يقولون يا آل بكر يا آل تميم فجعل صلى الله عليه وسلم عقوبة من دعا كذلك
أن يقابل بما ذكر في الحديث استخفافاً بالبدعي والمدعوا إليه لينتهي الناس عن
ذلك في المستقبل والبذاء المنهى عنه هو البذاء على من لا يستحق.

فإن قيل روى ابن مهاجر الكنع أنصارياً فقال المكسوع يا آل
الأنصار وقال الكاسع يا آل المهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال
دعوى الجاهلية؟ قالوا يا رسول الله رجل من المهاجرين كسع رجلاً من
الأنصار فقال صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها متنتة - يدل على دفع هذا المعنى
إذا كان الأمر على ما في الحديث الأول لأنكر النبي صلى الله عليه وسلم على
من ترك ذلك - قيل له إن هذا دعاء بأهل الهجرة وأهل النصرة فلم يكن كالدعاء
إلى رجل جاهل من أهل النار كما فر با الله ورسوله وإنما قال ما بال دعوى
الجاهلية لمشابهتها بدعواهم يا آل فلان فكره صلى الله عليه وسلم ذلك القول
ممن قاله إذا كان الله تعالى أوجب لأهل الإسلام على أهل الإسلام النصرة
ودفع الظلم والأذى عنهم وأوعده من مظلوم فلم ينصره.

في الخصال المنهى عنها

عن أبي ریحانة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عشرة الوشم
والوشم والتنف ومكامة الرجل الرجل بغير شعار ومكامة المرأة المرأة
بغير شعار والحري أن تصنعوه من أسفل ثيابكم كما يصنع العجم والنمر والنهبة
والخاتم إلا الذي سلطان، وروى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
معاملة الرجل الرجل إلى آخره - عن أبي عبيد المعاملة هو أن يضاجع الرجل

صاحبه في ثوب واحد اخذ من العكيم وهو الضجيع ومنه قيل لزواج المرأة عكيمها (١) وروى نهى عن المكامة، وهو أن يكتم الرجل صاحبه اخذ من كعام البعير وهو أن يشد فيه اذا هاج يقال كعمه كعما فهو مكعوم وكذلك كل مشدود الفم فهو مكعوم واما المكامة فهو مأخوذ من ضم الشيء الى الشيء ومنه قيل عكمت الثياب اذا شددت بعضها الى بعض ومنه ما روى ابو هريرة لا تبشر المرأة المرأة ولا الرجل الرجل والوشى هى التى تشر اسنانها حتى تصلحها وتجدها والوشم فى اليد تغرز الابرة بظهر كفها ومعصمها حتى يؤثر فيه ثم تحشوه بالكحل فيخضر بذلك .

فى الذباب والشراب

روى مرفوعا اذا وقع الذباب فى شراب احدكم فليغمسه كله ثم يطرحه فان فى اخذ جناحيه سبأ فى الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء وفى رواية فليمقله ثم يلقيه انكره جاهل وقال لا اختيار للذباب فى تقديم جناح وتاخير آخر ولكن الله تعالى يلهمه لما شاء ان يكون سببا لفعل وكيف ينكره وقد قال تعالى (واوصى ربك الى النحل ان اتخذى) الآية اى اهلها وقال (يومئذ تحدث اخبارها بان ربك اوصى لها) اى للارض و(قالت غملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) الآية فاهلمت ما كان فيه نجاتها ونجاة ما سواها من سليمان وجنوده وقصة هدهد مع سليمان اكبر شاهد بالهام الله عز وجل اياه ذلك .

(١) كذا والمنقول عن ابي عبيد انما هو فى المكامة وانه اخذ من الكيم وزوج المرأة كيمها كما فى النهاية وغيرها والظاهر أن هذا تحريف من النسخ بدليل انه سياتى تفسير المكامة ولو كان هذا تفسيرها ايضا لكان الفصل خاليا عن تفسير المكامة مع ثبوتها فى الرواية كما تقدم وهى اثبت الروايات، وفى النهاية نسبة رواية المكامة وتفسيرها بما يأتى الى الطحاوى فقط - ح .

في القمار

- روى مرفوعاً من قال لآخيه تعال أقامرك فليتصدق أي فليتصدق بالقمار وذلك أن القمار حرام وسبيل المتقامين إخراج كل من ماله ما يقامر به فأمر أن يصرف ما أنجزه للعصية في الطاعة التي هي قربة إلى الله تعالى ووسيلة لديه ليكون ذلك كفارة لما حاول أن يصرف فيه بما هو حرام لا أن يتصدق من الحاصل بالقمار فإنه حرام غير مقبول، له حكم الغلول وتسميته بالقمار تسمية الشيء باسم ما قرب منه كتسميتهم ابن إبراهيم ذبيحاً ومثله كثير وحكم ما قامر به الرد إلى صاحبه أو إلى ورثته فإن لم يقدر يتصدق به عنه لآعن نفسه والله أعلم.

في كراهة الوقف قبل تمام الكلام

- عن عدي بن حاتم جاء رجلاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد أحدهما فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب أنت قم - الإنكار راجع إلى معنى التقديم والتأخير فيكون التقديم من يطع الله ورسوله ومن يعصهما فقد رشد وذلك كفر وكان ينبغي الوقف على فقد رشد ثم يتدلى ومن يعصهما فقد غوى مثل قوله تعالى (واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل) (واللأفي يثنى من المحيض من نسائك أن أرتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللأفي لم يحضن) وإذا كان هذا مكرهاً في كلام الناس ففي كتاب الله أشد كراهة والمنع أو كد.

في التمثيل بالشعر والرجز

- عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويأتيك بالآخبار ما لم تزود

- وروى مرفوعاً أنه نزل يوم حنين فاستنصر فقال .
أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وروى أنه صلى الله عليه وسلم نرج في غداة باردة والمهاجرون

والأنصار يحفرون الخندق بأيديهم فقال .

اللهم لاخير الاخير الآخرة فاغفر للمهاجرة

فأجابوه

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا ابداً
وعن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
• ينقل التراب يوم الخندق حتى وارى التراب شعر صدره وهو يرتجز بكلمة
عبد الله بن رواحة يقول :

اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزل سكينة علينا وثبت الاقدام ان لا قينا
ان الأولى قد بغوا علينا وان ارادوا فتنه ايينا
يمد بها صوته . وعن ابى هريرة مرفوعاً اصدق كلمة قالها الشاعر
كلمة لبيد .

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

وكاد ابن ابى الصلت يسلم ، وعن جندب قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزاة فشكت اصبعه فقال .

هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت
قد انكر منكراً هذه الآثار كلها متمسكا بقوله تعالى (وما علمناه الشعر
وما ينهى له) وليس في الآية ما يدفعها لانها نزلت رد على المشركين قولهم
(بل افتراه بل هو شاعر) يعنى ان المنزلة التي انزلها الله تعالى اياها من نبوته
وكرامته تجل عن احوال الشعراء من المدح والمهجاء والغلو وان يقولوا
ما لا يفعلون وفي كل واديهيمون ونفى النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه الشعر
• في قوله اللهم ان فلان بن فلان هجاني وهو يعلم اني لست بشاعر فأهجوه فألغنه
عدد ما هجاني ثم لما كان في الشعر حكماً وما ذكرنا في الآثار كلها من حكم الشعر
اجرى الله تعالى الحكمة على لسانه لانه شعر ارادة وقصدا اليه دل عليه انه
لم يأت منه الا بما فيه حاجة من هذا الجنس وقد يتكلم الرجل بكلام موزون

مما

فما لو شاء ان يبنى عليه ما يكون شعرا فعل وليس بشعر ولا قائله شاعر وقد تنكر
عن الفقيه من ليس بفقيه ولا يصير بذلك فقيها ولقد زعم الخليل وموضعه من
العريية موضعه ان الأراجيز ليست بشعر فبان جهل المنكر الذي نفي عن
النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس منفيًا عنه اذ ما تكلم به بما في الآثار كلها حكمة
عاقى بلسانه من الشعر فنطق به ولم يكن به شاعر .

٥ قيل في قوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم اني لست بشاعر فأهجوه .
انه لو كان شاعرا لهجا الهاجي وهذا لا يناسب خلقه العظيم فانه صبح انه قال
لا بى جرى الهجيمى يا ابا جرى لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تصب
من دلوك في دلو المستقى وان تلقى اخاك ووجهك اليه منبسطا وياك واسبال
الازار فانه من الخيلة والله لا يحب الخلاء قال يا رسول الله الرجل يسبني بما في
١٠ اسبه بما فيه قال لا فان ابر ذلك لك واثمه وباله عليه .

قلت لادليل فيه على ما توهمه لان المقصود اعلام الناس بانك انت ليس
بشاعر مثله كقوله فيهجوه اذا التهاجى انما يكون من الاكفاء ولا كف .
من الناس وكانوا يرفعون انفسهم عن ان يهاجوا من ليس لهم بكف وفى ذلك
١٥ يقول حسان بن ثابت مخا طبا لا بى سفيان بن حرب (١) .

هجوت محمد افا جبت عنه وعند الله في ذاك الجزاء
فان ابى ووالدتي وعرضى لعرض محمد منكم وقاء
أتهجوه ولست له بكف فشر كما لخير كما الفداء

٢٠ في مراتب الخلفاء

عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارى
الليلة رجل صالح ان ابا بكر نيط برسول الله ونيط عمر بأبى بكر ونيط عثمان
بعمر فلما تمنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا ما الرجل الصالح

(١) هذا سهواً إنما هو يوسف بن الحارث بن عبد المطلب - ح .

فهو رسول الله واما ما ذكر من نوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الامر الذي بعث الله عز وجل به نبيه - وفيما روى مرفوعا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الرؤيا ويسئل عنها فقال ذات يوم ايكم رأى رؤيا فقال رجل انا يا رسول الله رأيت كأن ميزانا دلى من السماء فوزنت فيه انت وابو بكر فرجحت بابي بكر ثم وزن فيه ابو بكر وعمر فرجح ابو بكر بعمر ثم وزن فيه عمر وعثمان فرجح عمر بعثمان ثم رفع الميزان فاستاء لها رسول الله فقال خلافة نبوة ثم يؤتى الله الملك من يشاء .

في هذين الحديثين ما يدل على ان الخلافة في الثلاثة وليس فيه ما ينفي عن غيرهم بل روى مرفوعا: الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون الملك ، منها سنتان لابى بكر وعشر سنين لعمر واثنى عشرة سنة لعثمان وست سنين لعلى رضى الله عنهم فالحق ان مدة على داخله في خلافة النبوة وانما لم يذكر في الحديثين لان ما فيها كان في ابى بكر وعمر وعثمان خاصة وكل واحد منهم قد خص بفضائل دون صاحبه وهم باجمعهم اهل السوابق والفضائل ويتباينون في فضائلهم كانبيااء الله الذين جمعهم النبوة وبعضهم افضل من بعض قال الله تعالى (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) .

في زمان لا معنى فيه للامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن انس قيل يا رسول الله متى نترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بنى اسرائيل قيل وما ذاك؟ قال اذا ظهر الادهان في خياركم والفاحشة في شراركم ويحول الملك في صغاركم والافقه في اراذلكم .

وعن ابن مسعود وابى موسى مرفوعا ان بنى اسرائيل كان احدهم يرى من صاحبه الخطيئة فينهاه تعذيرا فاذا كان من الغد جالسه وواكله وشاربه

وشاربه كما أنه لم يره على خطيئته بالامس فلما رأى الله عز وجل ذلك منهم ضرب قلوب بعضهم على بعض ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق أطرا وليضربن الله قلوب بعضكم على رقاب بعض (١) ويلعنكم كما لعنهم .

- فالزمان الذي يكون اهله ملعونين لامعنى لامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر والادهان التليين من لا ينبغي التليين له قاله الفراء ومنه قوله تعالى (ود والوتد هن فيد هنون) اي تلين فيلينوا لك واد هان الخيار للشرار هو التليين لهم لان المفروض عليهم خلاف ذلك ونحوال الملك في الصغار تولى امور الاسلام من اقامة الجمعة وجهاد العدو وسائر الاشياء التي الى الأئمة اقامتها وعلى العامة الاقتداء بهم فيها واقفقه في اراذلكم اي ممن ليس له نسب معروف قال عليه السلام خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا وخيار في الجاهلية بالشراف في الانساب فاذا فقهوا كانوا خيارا له (٢) وفقه من ليس له نسب ليس كذلك .

١٠ في حفظ سر الرسول صلى الله عليه وسلم

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرا الى ابنته فاطمة فبكت ثم اسرا اليها فضحكت فسألتها عائشة عن ذلك فقالت ما كنت لأنشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وان رسول الله لما توفي عن مت عليها عائشة ان تخبرها بذلك فقالت اما الآن فنعم انه لما سارني في المرة الاولى قال ان جبريل كان يعارضني القرآن في كل عام مرة وانه عارضني العام مرتين واني لا اظن الا اجل قد حضر فأتى الله فنعم السلف انا لك ، فبكيت بكائي الذي رأيت ، ثم سارني في الثانية فقال أما تريذين ان تكوني سيدة نساء هذه الامة او نساء

(١) هكذا في الاصل والظاهر على قلوب بعض- ح (٢) كذا وبعبارة المشكل

(٤ / ٣١٦) فاذا فقهوا كانوا خيارا لاهل الاسلام .

المؤمنين فضحكت .

وعن انس كنت في غلمان فأتى علينا النبي صلى الله عليه وسلم فسلم علينا ثم أخذ يدي فبعثنى في حاجة له وقعد في الجدار اوفى ظل الجدار حتى رجعت اليه فلما اتيت ام سليم فقالت ما حبسك ؟ فقلت ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم برسالة ، قالت ما هي ؟ قلت انها سر ، قالت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اخبرت بها احد بعد .

وعن عبد الله بن جعفر اردني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه ثم اسر الى حديثا ان لا يحدث به احدا من الناس

وعن عمر بن الخطاب حين بانث حفصة من زوجها وكان قد شهد بدرا توفي قال عمر فلقيت عثمان فعرضت عليه حفصة فقال سا نظر في ذلك فلبثت ليالي ثم لقيني فقال بد الى ان لا اتزوج يومى هذا ، فلقيت ابابكر فعرضتها عليه فصمت ابوبكر ولم يرجع الى شيئا فكنت عليه اوجد منى على عثمان ، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحتها اياه فلقيني ابوبكر فقال لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم ارجع اليك شيئا ؟ قلت نعم قال فانه لم يمنعني ان ارجع اليك الا اني علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لأقشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوتركها اقبلتها .

انما جاز لفاطمة الاخبار بما اسر اليها لابن ذلك السر ظهر بموته فخرج من خبر السر الى ضيه فاطلق لها الاخبار وكذلك اعتذار ابى بكر لعمر لم يكن من افشاء ما اؤتمن عليه من السر واما الذى اسر الى انس وعبد الله ابن جعفر مما لم يظهر فكتما لانه امانة اؤتمنا عليها فلم يحل لما الخبر بها ، وعن جابر مرفوعا اذا حدث الرجل حديثا فالتفت فبهى امانة .

في ترك الافتخار بالنسب

روى ان ابا الدرداء توفي له اخ من ابيه وترك اخاله لا مبه فتكج

امراً ته

(٤١)

امرأته فغضب ابو الدرداء فأقبل اليها فقال أنكحت ابن الأمة فرد ذلك عليها
فقات اضحك الله انه كان اخا زوجي وكان احق بي فضمني وولده فسمع
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه حتى وقف ثم ضرب على منكبه
فقال يا ابا الدرداء يا ابن ماء السباء طف الصاع طف الصاع
كناية عن تقصيره عن الاملاء ومنه المطفف وقيل هو أن يقرب الى الامتلاء
ولما يمتلئ انتفاص ابي الدرداء اخا اخيه لانه بانه ابن امة يتضمن وصف نفسه بكال
النسب والاسلام امر بترك الافتخار بالنسب قال صلى الله عليه وسلم ان الله
قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها مؤ من تقى او فاجر شقى اثم بنو آدم و آدم
من تراب ليد عن رجال فخرهم بأقوام انما هم فحم من فحم جهنم اوليكون
اهون على الله من الجعلان التي تدفع بانفها التين .

١٠

فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بتساويه معه ومع الناس جميعا في النقصان
بقوله طف الصاع وان تباينوا في النقصان بقدر اعمالهم المحموده وأن لا يدرك
احد بنسبه درجة الكمال وقال صلى الله عليه وسلم خياركم في الجاهلية خياركم
في الاسلام اذا فقهوا - ففيه اعلاء مرتبة الفقه وجلالة مقاديراهله وعلوهم على
من سواهم من المتخلفين عنه وان كانوا ذوى نسب يؤيده قوله صلى الله عليه
وسلم ان سبابكم هذه ليست بمساب على احد انما اثم بنو آدم طف الصاع لم تملؤه
ليس لأحد على احد فضل الا بدین او عمل صالح بحسب الرجل ان يكون فاحشا
بذيا بخيلا جباناً .

١٥

في الستة الملعونين

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستة الغنم لعنهم الله
وكل نبي مجاب الزائد في كتمان الله عز وجل والمكذب بقدر الله عز وجل
والمستأط بالجر وت يذل به من اعز الله ويعز من اذل الله والتارك لسنن
والمستحل لحرم الله عز وجل والمستحل من عترتي ما حرم الله عز وجل الجبروت

٢٠

اشتقاقه من الجبر كالملكوت من الملك ومعنى استحلل الحرم جعله كسائر
 البلاد من اصطیاد صيده والدخول فيه بغير احرام وعدم جعل من دخله آمنا
 وعدم الامتناع من القتال فيه وغير ذلك وقد اعلننا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان مكة لا تغزى بعد العام الذى غزاهَا وانه لا يقتل قرشى بعد عامه هذا
 ٥ صبرا لانه لا يكفر اهلها فيغزون ولا يكفر قرشى بعد ذلك العام الذى اباح
 دماء اهلها القرشيين فمن انزل الحرم هذه المنازل كان به ملعونا والعرة هم
 اهل البيت الذين على دينه والتمسك بهديه - روى انه خطب بماء يدعى خم بين
 مكة والمدينة فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس انما انتظرون يا بني
 رسول ربى عز وجل فاجيب وانى تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه الهدى
 والنور فاستمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به ثم قال واهل بيتى اذكركم
 ١٠ الله عز وجل فى اهل بيتى فمن اخرج عترته من المكان الذى جعلهم الله به على
 لسان نبيه فجعلهم كسواهم ممن ليس من اهل عترته كان ملعونا والباقي ظاهر.

فى قتال النعجم على الدين عودا كما قوتلوا عليه بدءا

١٥ عن عباد خطبنا على على منبر من آبر وصعصعة بن صوحان حاضر
 فجاء رجل يتخطى رقاب الناس حتى دنا منه فقال يا امير المؤمنين غلبتنا هذه
 الحمراء على وجهك فضرب صعصعة فى ظهرى وقال ليبيدين من امر العرب
 امرا قد كان يكتمه ثم قال من يعذرني من هذه الضيا طرة يتقلب احدهم على
 حشاياه ويجهز قوم بذكر الله عز وجل يأمرني ان اطردهم فأكون من الظالمين
 ٢٠ والذى فاتى الحبة وبرأ النسمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ليضر بكم على الدين عودا كما ضربتموهم عليه بدءا - الحمراء الموالى ومنه.
 ارسلت الى الاحمر والابيض والضيا طرة الذين يحضرون الانواق
 ١١٠٠ معهم فحضورهم كعدم الحضور واحدا ضيطار والمعنى هو أن

- العرب قاتلوا العجم حتى ادخلوهم في الاسلام كما روى ابنه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى استغرب فقال ألا تسألوني مم ضحكت فقالوا مم ضحكت يا رسول الله؟ قال عجبت من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل وهم يتقاعسون عنها فما يكرهها لهم قالوا وكيف يا رسول الله؟ قال قوم من العجم يسبهم المهاجرون ليدخلوهم في الاسلام وهم كارهون ، فالعرب ادخلوا العجم بدءا في الاسلام .
- حتى صار فيهم من عقل عن الله تعالى وعن رسوله شرائع دينه حتى صارت اليه مطالبة من نخرج صما عليه الى ضده بالرجوع الى ما خرج منه فكان قتالهم اياه عود اليعود والى ما تركوا منه كمثل ما كان العرب قاتلوهم على الدخول في الدين بدءا ، ويحتمل ان يكون المراد من العجم من قد وصفه بقوله لو كان الدين او العلم بالثريا لنا له رجال من ابناء فارس ، يدل عليه .
- ما روى عن سهل بن سعد قال كنت يوم الخندق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الكرز فصادف حجرا فضحك فسئل ما اضحكك يا رسول الله؟ قال ناس يؤتى بهم من قبل المشرق في كبول يساقون الى الجنة وهم كارهون ففهم انما اراد به من العجم الذي قاله في الحديث وهم ابناء فارس بناحية المشرق الذين وصفهم بما وصفهم به من الدين والعلم الذين دخلوا في قوله .
- تعالى (وآخريين منهم لا يلحقوا بهم) اي بالذكورين في قوله تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم) الآية .

في الالاعنة ناقمتها

- عن عمران بن حصين قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلعننت امرأة ناقمتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا متاعكم عنها فانها ملعونة .
- قال عمران فكأنني انظر اليها، اللعن الطرد والابعاد فلما قالت لعننا الله طردها وابعدها عن رحمة الله وافقت دعاؤها وقت الاجابة فصارت مطردة عنها فخرمت بذلك الانتفاع بها وعادت العقوبة بذلك عليها لا على ناقمتها اذ لا ذنب

لهابل عادت تخفيفا عنها ترك الحمل عليها والركوب لها - وقال صلى الله عليه وسلم في غزوة بواط لما قال الانصارى لنا ضحى لعنك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا اللاعن بعيره؟ قال انا يا رسول الله قال انزل عنه لا يصحبنا ملعون لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على اموالكم فتوافقوا من الله ساعة يمتد فيها عطاؤه فيستجيب لكم .

في ما اختص به ابو بكر و على

روى انه قال صلى الله عليه وسلم في مرضه سدوا هذه الابواب الشوارع في المسجد إلا باب ابى بكر فاني لا اعلم امره الا افضل عندي يدا في الصحابة من ابى بكر واني لو كنت متخذ اخيلا لا اتخذت ابابكر خيلا ولكن اخوة الاسلام افضل او انى رأيت على كل باب منها ظلمة - وروى ان الباب المستثنى منها باب على بن ابى طالب .

عن عمر بن الخطاب لقد اعطى على بن ابى طالب خصلا لأن تكون في خصلة منها احب الى من ان اعطى حمر النعم قالوا وما هن يا امير المؤمنين؟ قال تزوجه فاطمة وسكناه المسجد مع رسول الله يحل له فيه ما يحل لرسول الله والراية يوم خيبر .

وعن سعد انه قال شهدت لعلى اربعة مناقب لأن تكون في احداهن احب الى من الدنيا وما فيها سد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابواب المسجد وترك باب على فستل عن ذلك فقال ما انا سدتها وما انا تركتها - وفي حديث آخر فتكلم في ذلك ناس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم لحمد الله واثني عليه ثم قال ، اما بعد فاني امرت بسد هذه الابواب غير باب على فقال قائلكم فيه والله ما سدت ولا فتحت ولكنى امرت بشيء فاتبعته .

وعن ابن عباس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابواب المسجد فسدت إلا باب على كان يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له

طريق

طريق غيره .

وعن عبد الله بن عمر انه سئل عن عثمان وعلى فقال اما على فلا تسئلنا عنه ولكن الى منزله (١) من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سد ابوابنا في المسجد غير بابيه واما عثمان فانه اذنب ذنبا يوم التقى الجمعان عفا الله عنه واذا نيب ذنبا صغيرا فقتلتموه .

- لا تضاد ولا اضطراب فيما روينا اذ يحتمل ان يكون الامر بالسد في قولين مختلفين فكان الاول منها امره بسد تلك الابواب الا الباب الذي استثناه اما باب ابي بكر واما باب علي ثم امر بعد ذلك بسد الابواب التي امر بسدها بقوله الاول ولم يكن منها الباب الذي استثناه بقوله الاول واستثنى بقوله الثاني الباب الثاني اما باب ابي بكر ان كان المستثنى الاول باب علي او باب علي ان كان المستثنى الاول باب ابي بكر فعاد البابان مستثنين بالاستثنائين جميعا ولم يكن ما امر به آخر ارجوعا عما كان امر به اوله وكان ما اختص به ابو بكر وعلي كما اختص غيرهما من الصحابة كاختصاص عسربا نه من المحدثين واختصاص عثمان باستحياء الملائكة منه واختصاص طلحة باخباره عنه انه من قضى نحبه واختصاص الزبير بقوله لسكل نبي حوارى وحواري الزبير والحواري الناصر واختصاص سعد بن مالك بجمعه له ابويه جميعا بقوله يوم احدا رم فداك ابي وامى وفي ابي عبيدة بن الجراح بانه امين الأمة فهذه خصائص اختصاص بها النبي صلى الله عليه وسلم من اصحابه من اختص بها من اختصه الله منهم بقوله (لا يستوى منكم من افق من قبل الفتح وقاتل) الآية فبان ان به فضيلتهم وارتفعت به درجاتهم ثم قال (وكلا وعد الله الحسنى) فدخل في ذلك جميع الصحابة فثبت بذلك ان للصحابة فضلا على الناس جميعا وانهم يتفاضلون بما كان منهم مما قد ذكره الله تعالى في كتابه او على لسان رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) هكذا ولعله ولكن انظر الى منزله - ح .

في كراهة التبرج بالزينة

روى مرفوعا كراهية التبرج بالزينة قبل محلها في العشرة الاشياء التي كرهها في حديث ابن مسعود وذلك ان الله تعالى قال (ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن او آبائهن) الآية فكان محل التبرج وهو التبدى بمحضر من في هذه الآية وكان التبدى بمحضر غيرهم منها عنه وهو المكروه والمنهى عنه .

في لعن من لا يستحقه

عن عبد الله بن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعنة اذا وجهت الى احد توجهت فان وجدت عليه سيلا او وجدت فيه مسلكا دخلت عليه والارجعت الى ربها عز وجل فقالت اى رب ان فلانا وجهنى الى فلان وانى لم اجد عليه سيلا ولم اجد فيه مسلكا فما تأمرنى؟ قال ارجع من حيث جئت .

وروى ان ابن مسعود اتي ابا عبيد وكان صديقا له فاستأذن اهله فدخل عليهم فسلم عليهم واستسقاهم من الشراب فبعثت المرأة الخادم الى الخيران في طلب الشراب فاستبطأتها فلعننها فخرج عبد الله فيجلس في جانب الدار فجاء ابو عبيد فقال رحمك الله وهل يغار على مثلك ألا دخلت على ابنة اخيك فسلمت عليها واصيبت من الشراب قال قد فعلت ولكن لعنت المرأة الخادم فخفت ان تكون الخادم معذورة فترجع اللعنة فأكون بسبيلها فذلك الذي اخرجني .

لا منافاة بين ما روينا في المرأة للاعنة بغيرها وفي الرجل الذي لعن بغيره حيث لم ترجع اللعنة على لاعتنهما مع انه لا ذنب للبعيرين يستوجبان به اللعن وبين هذا الحديث لان اللعن للأشياء التي لا ذنوب لها وليس بمكلف يرجع الى معنى الدخاء عليها فيعود ذلك على لاعنه عقوبة عليه يمنع الانتفاع بما لعنه ويتضرر اللاعن به واما اللعن للانسان قد يكون منه الاخلاق المذمومة التي يكون بها ملعونا فيكون لاعنه غير معصوب في لعنه اياه لان الله عز وجل لعن الظالمين وقال

ويلعنهم

(ويلعنهم اللاعنون) ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قنوته من لعن من القبائل وكان ذلك سببا لقتلهم حتى لم يبق منهم احد وان كان الملعون بخلاف ذلك كان لاعنه ممن قدسبه فاستحق العقوبة على سببه اياه وهي يعود اللعنة اليه .

في من سرته حسنة وساءته سيئة

- روى مرفوعاً من سرته حسنة وساءته سيئة فهو مؤمن . يعني .
- فيرجو ثوابه من الله ويخاف عقابه فهو مؤمن لان الرجاء والخوف من الاحوال المحمودة في قوله تعالى (او اذكركم الذين يدعون لبيبتهم الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) .
- وعن ابي هريرة مرفوعاً ان رجلاً اذنب ذنباً فقال اي رب اذنبت ذنباً او عملت ذنباً فاغفره فقال عز وجل عبدي عمل ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر اذنب ذنباً آخر فقال اي رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال تبارك وتعالى علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر اذنب ذنباً آخر فقال اي رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال تبارك وتعالى علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر اذنب ذنباً آخر فقال اي رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال عبدي علم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به اشهدكم اني قد غفرت لعبدي فليعمل ما شاء .
- وذلك لان علم العبد بذنبه وبعقابه عليه ان شاء وبغفرته له ان شاء ايمان منه به وسبب ارجائه وخوفه فلذلك يسره حسناًته ويسوءه سيئاًته بخلاف من ظن ان الله يخفي عليه خافية فانه كافر قال تعالى (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) الآية فاستحق النار مع الاشرار .

في الدخول على اهل الحجرة

عن محمد بن ابي كبشة عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

في غزوة تبوك فتسارع الناس الى اهل الحجر يدخلون عليهم فنودي في الناس ، الصلاة جامعة ، فانهيونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمسك بعيره فقال ، علام تدخلون على قوم غضب الله عليهم فناداه رجل تعجبا منهم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا اخبركم بأعجب رجل من انفسكم يخبركم بما كان قبلكم وبما هو كائن بعدكم فاستقيموا وسددوا فان الله لا يعاب .
بعذا بكم شيئا ثم يا قى قوم لا يدفعون عن انفسهم شيئا . لما كشف صلى الله عليه وسلم المعنى الذى لأجله منعهم من الدخول دل على انه لودخلوا عليهم لغير ذلك جاز لهم - يؤيده ما روى عن عبيد الله بن عمر قال مررتا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم ما اصابهم ثم زجرنا فأسرع حتى خلفها ، فقوله باكين حذرا أى من ان يخالفوا امر الله فينزل بهم عند ذلك ما نزل بهم ففى ذلك الاعتبار منهم .

وعن ابى ذر أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثروا على واد فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس انكم بواد ملعون فأسرعوا فركب فرسه يدفع ودفع الناس ثم قال من كان اعتجن عجينه فليطعمها بعيره .
ومن كان طبخ قدرا فليكفأها - لما غضب الله على اهل ذلك الوادى جعل ماءهم ماء يضرهم ويضر امثالهم من المكلفين فأمروا فيما عجنوا بذلك الماء ان لا يأكلوه وإباح لهم ان يطعموه ابلهم التى لا تعبد عليها ولا ذنوب لها وكانت اسراعه صلى الله عليه وسلم ليقنتدى الناس به خوفا منه عليهم ان يؤاخذوا بذنوبهم هناك كما اخذ من تقدمهم من اهل الوادى هناك والمراد بلعن الوادى لعن اهله المفضوب عليهم كقوله تعالى (ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة)
والمراد اهلها بدليل قوله (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه) وقوله (واسئل القرية) .

في المؤمن في ظل صدقته

روى مرفوعا ظل المؤمن يوم القيامة صدقته أي ثواب صدقته لأن الثواب يدفع عنه ما يؤذيه يوم القيامة كما يدفع الظل عن الرجل في الدنيا ما يؤذيه من حر الشمس فهي استعارة .

في عيادة الحنفاء

- ١٠ عن عياض بن حمار سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته ان الله عز وجل امرني ان اعلمكم ما جهلتم من دينكم هذا وان كل مال نخلته عبيدي فهو له حلال واني خلقت عبادي حنفاء كلهم وانه اتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم فخرمت عليهم ما احللت لهم وامرتهم ان يشركوا بي ما لم ينزل به عليهم سلطانا ومن وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوم ما
- الا احدثكم بما حدثني الله عز وجل في الكتاب ان الله عز وجل خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين فاعطاهم المال حلالا لاهرام فيه فمن شاء افنى ومن شاء احدث بفعلوا مما اعطاهم الله عز وجل حلالا وحراما وعبدوا الطاغوت فأمرني الله عز وجل ان آتيهم فابين لهم الذي جبلهم عليه فقلت لربي عز وجل اخاطبه اني ان آتهم به تلغ رأسي قريش كما تلغ الخبزة فقال لي امضه امضك وانفق انفق ١٥
- عليك وقاتل بمن اطاعك من عصاك فاني سأجعل مع كل جيش عشرة امثالهم من الملائكة ونافخ في صدر عدوك الرعب ومعطيك كتابا لا يحويه الماء اذكره ناثما ويقظانا فابصروني وقريشنا هذه فانهم قدرموا وجهي وسلبوني اهل وانا ناديتهم فان اغلبهم يا توني مادعوتهم اليه طائعين او كارهين وان يغلبوني فاعلموا اني لست على شيء ولا ادعوهم الى شيء .

٢٠

الحنف الميل في اللغة وجمع الحنيف حنفاء يعني خلقوا ميلاء الى ما خلقوا له وهو المذكور في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكانوا بذلك حنفاء وكان في خلقهم كتب بعضهم سعيدا وبعضهم شقيا فالشقي من اطاع

الشيئين فيما دعتة اليه والسميد من خالفهم وتمسك بما خلق له من العبادة وترك الميل الى ما سواه وعن ابن عباس في تأويل (الايهبدون) قال على ما خلقتهم عليه من طاعة ومعصية وشقوتي وسعادتي فالخلق من الله لعبادته هو ما كتب فيهم من طاعة ومعصية لا يخرجون عن ذلك الى غيره وان كان اعمالهم السعيدة كانت باختيارهم لها وان كان اعمالهم الشقية كانت باختيارهم لها ايضا وكل ذلك بما قد سبق من الله فيهم انهم سيعملونها فيسعدون بها او يشقون بها .

في بيع التالد

روى مرفوعا من باع تالدا اسلم الله عليه تالفا وما من عبد يبيع تالدا الاسلم الله عليه تالفا ، التالد عند العرب هو القديم والمعنى والله اعلم ان من متعه الله بشيء طال مكثه عنده فقد انعم عليه بذلك فاذا اباعه فقد استبدل به ضد ما انعم الله عليه به فيسلط الله عز وجل عليه عقوبة له متلفا لا استبدل به لأن معنى تالف متلف ، قال العجاج ، ومنزل هالك من تعرجاء اى مهلك ومثله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع دارا او عقارا ثم لم يجعل ثمنه في مثله وفي رواية من ثمنه في مثله لم يبارك له فيه وفي رواية فمن أن لا يبارك له فيه قال ابن عيينة في قوله تعالى (وبارك فيها وقدر فيها اقواتها) يعنى الارض فكان من باع عقارا باع ما بارك الله عز وجل فيه فعاقبه اذا استبدل بغيره وان يجعله غير مبارك له فيه .

في لمن خاف مقام ربه جنتان

عن ابي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول (ومن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية (ومن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق فقال الثالثة (ومن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق يا رسول الله

قال

قال وان رغم انف ابى الدرداء - وعن مجاهد (ولمن خاف مقام ربه جنتان)
الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقام الله فيدعها ، ومعنى الحديث وان زنى وان
سرق ثم زال عن تلك الحال الى حال الخوف لله فرد السرقة على صاحبها لأن
الخوف من الله يمنع من صغير معاصي الله وكبيرها فهي احالان متضادان فلا يجتمعان
فلا بد من الانتقال الى الحال المحموده التي ير جوفها وعده ويخاف وعيده .
فيجتنب المعاصيه ومصادقه (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) الى قوله الامن
تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) اى مكان سيئاتهم
على الخوف كقوله (واسئل القرية) كالايمان مع الكفر والطاعة مكان
المعصية .

- ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا من رواية ابى الدرداء من شهد أن
لا اله الا الله او مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ولم يدخل النار قال قلت وان
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وان رغم انف ابى الدرداء ، ورواه
ابو ذر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا ان من قال لا اله الا الله عارفا
بما يجب على اهلها فقد قاله وهو عارف لمقام الله عز وجل وبما ير جوه اهلها
ويخافونه عند خلاهم امره والخروج عن طاعته وذلك لا يكون الا والزنى
والسرقة فيه قد زال عنها وانتقل منها الى ضدها ، يؤيده ما فى حديث
ابى موسى من قال لا اله الا الله صادقا بهادخل الجنة اى موفيا لها حقها .

في محقرات الذنوب

- قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله
طالباً ، فيه ان الايمان لا يرفع عقوبة صغائر الذنوب فكيف بكبارها يدل عليه
قوله تعالى (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه) الآية .

في عالم المدينة

روى مرفوعا يوشك ان يضرب الناس اكباد الابل في طلب العلم فلا يجدون
عالم اعلم من عالم المدينة . قال سفیان ان كان في زماننا احد فذلك العمرى العابد

العالم الذى يخشى الله واسمه عبد الله بن عبد العزيز (١) قال الطحاوى . اسم العالم يستحق بشئين بعلم الكتاب والسنة وشرايح الدين فهو العالم الفقيه والآخر بخشية الله تعالى قال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) فالمراد بالعالم فى الحديث هو العالم الفقيه لان آباط الابل لا تضرب الا فى طلب العلم الذى هو الله لا فى طلب العلم الذى هو الخشية فمن كان معه من الفقهاء من خشية الله تعالى ما ليس مع غيره منهم فهو فى ارفع مراتب العلماء ولا يعلم انه كان بالمدينة بعد الصحابة وبعده التابعين من اجتمع فيه المعنيان غير هذا الرجل لأنه كان فقيها زاهدا ورعالا تأخذه فى الله لومة لائم وكان يخرج الى البادية فيعلم من لا يحضر البلد امر دينه ويفقهه ويرغبه فى القربات ويحذره من المعاصي فرضوان الله عليه وعلى سفيان ايضا بتنبهه على هذا الموضع ومعرفة باهله واجمع العلماء ان الرجل اذا كان اعلم فهو اولى بالامامة من الافضل لزيادة فضل العلم على فضل العمل وروى فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب .

فى مدة مقام ابى بكر فى الغار

روى عن طلحة بن عمر والبصرى قال كان الرجل منا اذا هاجر الى المدينة ان كان له عريف نزل على عريفه وان لم يكن له عريف نزل مع اصحاب الصفة وانى قدمت المدينة ولم يكن لى بها عريف فنزلت مع اصحاب الصفة (١) سفيان هوابن عيينة فيما يظهر وقد قال مرة اخرى هو مالك ووافقه عبد الرزاق وغيره قال الشافعى مالك حجة الله على خلقه بعد التابعين ولا ريب ان مالك اعلم من العمرى والى مالك ضربت اكباد الابل من اقطار العالم لا الى العمرى والعمرى نفع بعض اهل البادية بالتعليم كما سيذكره وما لك نفع الامة الى يوم القيامة بحفظ الحديث وضبطه وغير ذلك ولا تكاد تروى للعمرى الا اربعة احاديث وليس له فى الامهات الست شئ وقد كان لما لك رحمه الله من العبادة والخشية نصيب وافر رحم الله الجميع - ح .

فوافقت

فوافقت رجلا فكان يخرج لنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مد تمر بين الرجلين (١) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض صلاته فلما سلم ناداه الرجل من اصحاب الصفة يا رسول الله احرق التمر بطوننا وتحرق الجنب (٢) فقال الى المنبر فحمد الله واثنى عليه وذكر ما لى من قومه من البلاء والشدة ثم قال لقد كنت انا وصاحبي بضع عشرة ليلة ومالنا طعام الا البرير حتى قدمنا على اخواننا من الانصار فواسونا في طعامهم وطعامهم هذا التمر وانى والله الذى لا اله الا هو لو اجد لكم التمر والخبز لأطعمتكموه فانه علة (٣) ان تدركوا زمانا ومن ادركه منكم يلبسون فيه مثل استار الكعبة ويفدى ويراح عليهم بالحنفان .

ثم اراكم مرد ثم يرير ثم كباش كثير التخل بلح ثم بسر ثم رطب ينتقل من بعضها الى بعض ففيه اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقامته واقامة صاحبه في الغار (٤) الذى توارى فيه بضع عشرة ليلة وكان طعامهم فيها الطعام المذكور فيه وفيه دلالة على شدة الجهد الذى كانا لقينا في تلك المدة .

وروى ان عائشة قالت في حديث طويل لم اعقل ابواى الا وهما ١٥ يدينان الدين قالت فلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر بفار في جبل يقال له ثور فكثا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو غلام شاب لقن ثقف فيد ايج من عندهما في سحر فيصبح في قريش بمكة كباش معهم

(١) زاد في المستدرک (٢ / ١٥) « ويكسونا الحنف » قال في النهاية « هي جمع خفيف وهو نوع غليظ من اردأ الكتان (٢) لفظ المستدرک « وتحرق الجنب » الخنف « ومثله في مسند احمد (٣ / ٤٨٧) ووقع هنا في الاصل « وتحرق الجنب » وهو خطأ - ح (٣) كذا ويمكن ان تكون « عله » اى لعله ولفظ المستدرک « عسى » (٤) لم يتقدم في الحديث ذكر الغار ولا هو في رواية المستدرک ولا في رواية احمد في مسنده ولكن كانه وقع في بعض الروايات على ما يظهر من فتيج البارى باب الهجرة فراجعه - ح .

فلا يسبح امرأته ويكيدون به إلا وعاء حتى يأتيها بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليها عامر بن فهيرة مولى أبي بكر غنمه ويرى عليها فيبيتان في رسل منحتها الحديث فلقاتل أن يقول بين الحديثين اضطراب شديد ولكن الجواب أن هذه الآثار كلها صحيحة لعدل رواتها فيجوز أن يكون كل من طلحة وعائشة أخبر عن غار غير الغار الذي أخبر عنه الفريق الآخر كانت أقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في كل واحد منهما غير أقامته في الآخر منهما وقد شد أقامته مع صاحبه في أحدهما قول الله تعالى (إلا تنصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين أذهبا في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) ثم ما روى عن أبي بكر فيما كان يخافه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على نفسه في أحد الغارين اللذين كانا فيه حين قام المشركون على رأس ذلك الغار روى أن أبا بكر الصديق قال نظرت أقدام المشركين وهم على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى تحت قدميه ابصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما .

وعن عمرو بن ميمون قال أتى الجالس إلى ابن عباس إذا تاه سبعة رهط فسألوه عن علي فقال كان أول من أسلم من الناس بعد خديجة ولبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وقام فجعل المشركون يرمون كما كانوا يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يحسبون أنه نبي الله فجاء أبو بكر فقال يا نبي الله فقال علي إن نبي الله قد ذهب نحو بئر ميمون فاتبعه فدخل معه الغار وكان المشركون يرمون عليا حتى أصبح .

كان ذلك من فعل علي لأمر كان من النبي صلى الله عليه وسلم إياه بذلك ليكون سببا لبعث النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وليقصر المشركون عن إدراكهم إياه بدليل ما روى عن ابن عباس قال قال علي لما انطلق صلى الله عليه وسلم ليلة الغار فاقامه في مكانه وألبسه برده فجاءت قریش تريد أن تقتل النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يرمون عليا وهم يرون أنه النبي صلى الله عليه وسلم

فجعل

فجعل يتضور فنظروا فاذا هو على فقالوا لو كانت صاحبك لم يتضور ولقد استنكرنا ذلك .

- واعلام غي ابا بكر حين اتى فظن انه النبي صلى الله عليه وسلم بالمكان الذى قصد اليه لا يكون الا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك ليلحق به .
 وانفرد ابوبكر بالصحبة له صلى الله عليه وسلم والدخول فى الخوف معه فكان الذى كان من على بعض ليلة وكان الذى كان من ابى بكر ثلاث ليال اوبضع عشرة ليلة والبضع ما بين الثلاث الى العشر فكان جملة ذلك ستة عشر يوما او اكثر انفرد بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقايته بنفسه مع الخوف والجهد حتى قد مادار الهجرة فاختص ابوبكر بالذكر فى كتاب الله تعالى وكرمه عز وجل معها فى تلك المدة صلى الله عليه وسلم ورضى عن ابى بكر مؤنسه فى الغار وصاحبه .

فى نهى ابى بكره الاحنف من نصرة على

- عن الاحنف بن قيس أخذت سلاحى وانما اريد ان انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقتل ابوبكره فقال اين تريد قلت انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفلا احد ثنك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا توجه المسلمان بسيفيهما فقتل احدهما صاحبه فهما فى النار فقبل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه قد اراد أن يقتل صاحبه .

- لما كان على رضى الله عنه اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل هو على تزييله علم به انه خليفة رسول الله فيه فطلب المنزلة .
 اتى يلحق بها قتال من وعده صلى الله عليه وسلم انه يقاتله وان طلحة والزبير لم يكونا علما ذلك كعلى ولم يكن عندهما على اولى منهما مع علمهما انه لا بد للناس من يتولى امرهم ليقاتل عدوهم و يقيم جمعهم ويأخذز كانواهم ويصرفها فى مصرها ويحج بهم ويقسم فيهم الى غير ذلك مما لا يقوم به الا الائمة فقاتلاه ذلك

ولكن من كان معه توقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اولى ممن ليس معه ذلك فكل فريق منهم قاتل بالتحري والاجتهاد والذي كان من ابي بكره الى الاحنف لم يكن نهيا بل تنبيها له لئلا يقع فيما لا يجوز له اذ من قاتل بالتحري دون من قاتل بالنص فعسى تدركه الحمية بما دخل فيه من القتال فيتمادي عليه فيدخل بذلك في الجنس الذي حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم بما حدثه عنه ، من ذلك قول احدا بنى آدم (ثن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لا قتلك) الآية وكان له مديده ليدفع عن نفسه ولكنه خاف ان يرجع صاحبه عما كان هم به ويتمادي هوى الدفع حتى يكون في ذلك تلف صاحبه فخاف الله من اجل ذلك ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك ، مع علمه ان لامؤاخذه فيما لا يملك ولكن على التوقي من الزيادة فيما لا يملك فكان الذي من ابي بكره للاحنف تنبيها على ما هو مخوف عليه وكان انصراف الاحنف على الاشفاق منه لعلمه بنفسه وباخلاقه التي هو عليها .

في اهتزاز العرش

١٠ عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ ، وروى ان امه بكت وصاحت لما اخرجت جنازته فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يرقأ دمعك ويذهب حزنك فان ولدك اول من ضحك الله له واهتز له العرش ، واهتزاز العرش لم يبين اى العرش هو فقيل انه السرير الذي حمل عليه - عن ابن عمر اهتز العرش لحب لقاء الله عز وجل سعدا فقالوا وما العرش قال سبحانه الله لقد تفسخت اعواده او عوارضه وانه على رقابنا فكان آخر من خرج من قبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان سعدا ضغط في قبره ضغطة فسألت الله ان يخفف عنه وقرأ (ورفع ابويه على العرش) قال السرير ، ومنه ما روى ان اسيد بن حضير لما اخبر بموت امرأته بكى فقيل له اتبكي قال وما لي لا ابكي وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ان العرش اهتزت اعواده لموت سعد بن معاذ . وعلى هذا فيحتمل ان الله تعالى الهمه بعد ان حمل عليه سعد بمكانته ومنزلته فصار بذلك اهلالا لمرقة فاهتز له كالخشبة التي كانت يخطب اليها صلى الله عليه وسلم اشفاقا لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وقيل انه عرش الرحمن وروى ان جبريل جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحرك له العرش قال فخرج الى سعد فاذا سعد قد مات . وروى ربيعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات سعد قال لقد اهتز له عرش الرحمن وكذلك افتخارا لاس على الخوارج بقولهم منا غسيل الملائكة حنظلة ومنا من اهتز له عرش الرحمن ومنا من حمته الدبر ومنا من اجيزت شهادته بشهادة رجلين مشهور لا يخفى ويحتمل ان يكون العرشان جميعا اهتزازا وقيل الاهتزاز هو السرور والارتياح فيكون الله تعالى اهم العرشين موضع سعد منه فكان منها ما كان وقيل الاهتزاز كان من الملائكة الذين يحملون العرش ويحفون به واضيف الى العرش كقوله تعالى (فما بكيت عليهم الساء والارض) (واسئل القرية) وهذا جبل نحبه ويحبنا اى يحبنا اهلنا وهم الانصار ونحبهم والله اعلم بمراد الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك .

في المستشار

- روى مرفوعا المستشار مؤتمن . الرجل اذا استشار اخاه ملتمسا لافضل رايه مقلدا له في ذلك ليمضيه على نفسه فان اشار عليه بخلاف الصواب فقد غشه وخانه والحياة ضد الامانة ، وروى ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم .
- من استشاره اخوه فاشار عليه بغير رشد فقد خانته ، ففيه انه لو اشار برشد لوفى امانته .

في النساء والمال

روى مرفوعا ما تركت بعدى فتنة هي اضر على الرجال من النساء

وقوله صلى الله عليه وسلم لكل امة فتنة وفتنة امتي المال . ففيه انه ترك في امته فتنة غير النساء منها فتنة المال وهي تعم الرجال والنساء وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة النساء وفتنة الدنيا بقوله ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فالتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء . فان اول فتنة بنى اسرائيل من النساء . وفتنة الدنيا اعم من الجميع اذ المال والنساء وغيرهما داخله فيها .

في الاعمى البصير

روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ هبوا بنا الى بنى واقف نعود ذلك البصير وكان معجوب البصر ، انما وصف صلى الله عليه وسلم الاعمى بالبصير ولم يذكره بالعمى كما قال تعالى (ليس على الاعمى حرج) (عبس وتولى ان جاءه الاعمى) لان البصير يكون بالقلب وبالعين فذكره النبي صلى الله عليه وسلم باحسن حاله وهو البصير الذي بقلبه وان كان جاثرا ذكره بالعمى .

في خير الكافر

عن عائشة قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن جدعان في الجاهلية كان يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافع قال لا يا عائشة انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وعن عدي بن حاتم قلت يا رسول الله ان ابى كان يفعل كذا وكذا ويصل الرحم قال ان اباك اراد امرافا دركه ، يعنى كان ذلك لقصد منه قد بلغه وعن سلمان بن عامر انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ابى كان يقرى الضيف ويفعل ويفعل ١٥ وانه مات قبل الاسلام قال ان ينفعه ذلك فلا ولى قال على الشيخ فلما جاء قال ان ذلك لن ينفعه ولكن في عقبه انهم لن يفتقروا ولن يذلوا وان ينجروا يحتمل انما رده لان الملك نزل في امر ابى سلمان كما في حديث ابي قتادة هل

يكفر

يكفر الله خطاياهم بالقتل في - بيل الله قال نعم ، ثم قال له اردد له الا الذين
كذلك قال جبريل ، وما روى عن حكيم بن حزام انه قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ارايت امورا كنت اتحنث بها في الجاهلية من صدقة وعتاقة وصلة
رحم هل لي فيها من اجر ؟ قال اسلمت على مسالف لك من خير اراد بالخير
ما يحمد عليه مثله على ما كان منه وان كان لا اجر له فيه فلا يخاف ما تقدم
من الآثار وجملة الامر فيه الرجوع الى مراد العالم بعمله لقوله عليه السلام
انما الاعمال بالنية ، الحديث ، واذا كانت الاعمال في الاسلام لغير الله لا يكون
لها ملها الا ما قصد بها فاحرى ان تكون الاعمال في الجاهلية لا يثاب فاعلوها
ولا يحصل لهم الا ما قصدوا بها من اسباب دنياهم .

١٠ في الاكل بغيره

عن المستورد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل برجل مسلم
اكلة فان الله عز وجل يطعمه مثلها من جهنم ومن اكتسى برجل مسلم ثوبا
فان الله عز وجل يكسوه مثله من جهنم ومن قام برجل مسلم مقام سمعة فان
الله عز وجل يقوم به مقام سمعة يوم القيامة وذلك على الرجل يا كل بالرجل
اموال الناس كالذي يأخذ اموالهم ليسد بها فقره يأخذ نفسه وهو مثل
ما يقال فلان يا كل بدينه وفلان يا كل بعمله ومثله من اكتسى برجل مسلم
ومعنى من قام برجل مسلم اي من قام من اجله مقام سمعة لا معنى استحق به
ذلك ولكن ليفضحه به ويسمع به فيه كان من اهل الوعيد المذكور .

في الخيلاء المحمود

٢٠ عن جابر بن عتيك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الخيلاء
ما يحب الله تعالى ومنها ما يكره فما الخيلاء التي يحب الله عز وجل فاختيال
المرء بنفسه عند الصدقة وعند القتال ، والخيلاء التي يكره الله عز وجل فالبغي
والفخر ، الاختيال عند القتال هو احتقار قرنه واقتداره عليه وقلة اكترائه

به فيلقى بذلك الرعب في قلب عدوه ومثله الخيلاء عند الصدقة فان الشيطان يعارضه فيها كما قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر) الآية غيرى باختياله شيطانه قلة اكثر ائنه بوسوسته لقوة يقينه وثقته بالجزاء عند ربه فيقهره ويخالف هواه .

في قصة ايوب عليه السلام

- ٥ روى انس مرفوعا ان نبي الله ايوب لبث به بلاؤه ثمان عشرة سنة فرفضه القرىب والبعيد الارجلين من اخوانه كما تأ من اخص اخوانه كانوا يندوان اليه وروحان فقال احدهما لصاحبه تعلم والله لقد اذنب ايوب ذنبا ما اذنبه احد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك ؟ قال منذ ثمان عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف ما به ، فلما راحا اليه فلم يصير الرجل حتى ذكر ذلك له فقال ايوب لا ادرى ما يقول غير ان الله عز وجل يعلم انى كنت امر على الرجلين يتنازعا ن فيذكر ان الله فارجع الى بيتى فاكفر عنهما كراهة ان يذكر الله عز وجل الا فى خير ، وكان يخرج الى حاجته فاذا قضها امسكت امرأته بيده حتى يبلغ فلما كان ذات يوم أبطأ عنها واوسى الى ايوب فى مكانه (ان اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب) فاستبطأته فتلقته تنظر وأقبل عليها قد اذهب الله عز وجل ما به من البلاء وهو على احسن ما كان فلما رأتة قالت اى بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبتلى ؟ والله ما رأيت احدا اشبه به منك اذ كان صحيحا قال فانى انا هو وكان له اندران اندر للقمح واندرا للشعير فبعث الله عز وجل مهابتين فلما كانت احدهما على اندر القمح افرغت فيه الذهب حتى فاض وافرغت الاخرى منها فى اندر الشعير الورق حتى فاض .

قوله فاكفر عنهما لا يجوز ان يكون كفارة يمين لأنه لا يجوز ان يكفر احد عن يمينه قبل الحنث ولا بعده وهو حى ولكن هذا على الكفارة عن الكلام الذى ذكر الله عز وجل فيه بما لم يكن يصلح ان يذكر فيه والكفارة مغتبية لما كفرت به عنه ولكن التغتبية قد تكون بفساء المغطى كالبدن فى الارض

ينطى

- يفطى بالطين ولا يثبت الا بعد فناء البذر ولا جله سمي الزارع كافرا وقد تكون ببقاء المغطى وظهوره بعد ذلك قال الشاعر (في ليلة كفر النجوم غمامها) تأويل كفارة ايوب ما كان من ذكر الله من الرجلين بما لا يصلح ان يذكر كان خطيئة قد ظهرت وما ظهر من الخطايا ان لم يغير يعذب الله الخاصة والعامة عليها كما روى مرفوعا ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا رآوا المنكر بين ظهر انبيهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة - فلذلك تلاقاه ايوب بما يدفع به عذاب الله من الصدقة التي تكفر الذنوب وتدفع العقوبات من غير أن يكون للرجلين في ذلك كفارة تغطي معصيتهم او تقضيها ومثله قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) والاستغفار ما كان من الجميع ولكنه كان من بعضهم ودفع به العقوبة عمن كانت منه المعاصي وعمن لم تكن منه وهذا احسن ما تؤول كفارة ايوب عن الرجلين به والله اعلم .

في الاخوة والصحبة

- روى عن طلحة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فلما اشرقنا على حرة واقم اذا نحن بقبور قلنا يا رسول الله هذه قبور اخواننا قال ١٥ هذه قبور اصحابنا فلما جاء قبور الشهداء قال هذه قبور اخواننا ، وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، وددت اني قد رأيت اخواننا قالوا يا رسول الله لسنابخوانك قال بل انتم اصحابي واخواني الذين يأتون من بعدى وانا فرطهم على الخوض .
- ٢٠ الاخوة هي المصافاة التي لا غش فيها ولا باطن لها يخالف ظاهرها قال عز وجل (انما المؤمنون اخوة ، واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ومنه لا تباغضوا ولا تتحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ، والصحبة قد تكون بظاهر يخالفه الباطن الذي كان مع اصحابها بخلاف الاخوة .

ومنه قول بلال وقد وكله بصلاة الصبح ليلة التعريس اخذ بنفسى
الذى اخذ بنفسك، فلم يتكر ذلك عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيما تلاه
ما يدل على ان الانسان قد يكون معه من الجدل ما يحسن من الجواب بما هو
محمود منه .

عن سعيد المقبري عن خولة قال جئناها لنسئله عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب فخاف عليها بعده رجل من بني زريق فجاء زوجها ونحن عندها فقال ما جاء بك فقلنا جئنا لنسئله عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها انظري ما تحدثين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كذبا على رسول الله ليس كالكذب قالت أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد دخل على عمه يعودہ يقول ان هذا المال حلوة خضرة فمن اخذه بحقه بوركه فيه ورب متخوض فيما اشتبهت نفسه من مال الله ورسوله النار يوم القيامة لم يقل خاضرا حلوا وهو مذكورا انه رده الى الدنيا اذ كان المال لا يكون الا فيها .

روی ان عمر خطب یوما فقال انی رأیت فیما یری النائم دیکاً اجھر

تقر في معقدا زاردي ثلاث نقرات وافي استعبرت اسماء بنت عميس فقالت يقتلك رجل من العجم وافي اخشى ان يكون موتى بغاة وافي اشهدكم اني ان اهلك ولم اعهد قالا مر الى هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن، وروى مثله بمعناه عمرو بن ميمون ومعدان بن ابي طلحة وهم ائمة العلم عدول فيه ما مودون عليه مقبولة روايتهم فلا يجوز لذي عقل ان يتعلق برواية ابي مخزومة الذي لا يعرف ولا يعد من اهل العلم ولا يعرف له لقاء عمر فيما قد خلفه فيه وبالله التوفيق .

في تعليم القرآن وتعليمه

- ١٠ روى مرفوعا خياركم من تعلم القرآن وعلمه او خيركم من تعلم القرآن وعلمه ، فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خير القرن الذي هم منه من تعلم القرآن وعلمه ويجوز ان يكونوا متفاضلين بمعنى زائد على المعنى المذكور من العلم بالاحكام التي في كتابه والتي اجراها على لسان رسوله من ليس بقيتهم فيها كذلك فيكون بذلك افضل ممن سواه من اهل قرنه ثم كذلك كتابا تعالوا بمعنى من المعاني المحموده يفضلون من سواهم من هو في طبقتة حتى يتناهى الى من هو اعلاهم في تلك المعاني فيكون خيرهم وكذلك الحكم في كل قرن لان الله تعالى فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامة وفضل القرن الذي بعث فيها على بقيتها ثم الذي يليه وهلم جرا الى آخر الزمان .

في طول العمر

- ٢٠ عن ابي بكره سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الناس افضل ؟ او قال خير - قال من طال عمره وحسن عمله ، قيل فاي الناس شر ؟ قال من طال عمره وساء عمله ، ظاهره العموم والمراد به الخصوص لانه معلوم انه ليس افضل من الانبياء ولا من الصحابة والمراد من خير الناس ، مثله قوله

تعالى (وأوتيت من كل شيء) (و) تدمر كل شيء بأمر ربها) والمراد بهما بعض الاشياء ومثله ما روى عن درة قالت كنت عند عائشة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيتوني بوضوء فابتدرت أنا الكوز فتوضأ ثم رفع طرفه وأوعيته الى فقال انت منى وأنا منك فأتاه رجل وكان سألها على المنبر من خير الناس قال أفقههم في دين الله عز وجل ، فيه جلالة درة بنت ابي لهب لانها كانت من المهاجرات فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها الى نفسها لا الى ابيها لان الله تعالى قال (ولا تزد وازدة وزر اخرى) فكان الذي من ابي لهب لا يتعداه الى ولده ولا الى غيره والذي اكتسبته ابنته من الخير لا يتعداها الى من سواها من اب ولا غيره .

١٠ في ما اجتمع لابي بكر وابنه وابن ابنه من المبايعة

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض فيه روحه مر به ابن لعبد الله او عبد الرحمن بن ابي بكر (١) ومعه اراكمة خضراء فلحظ اليه فدعوته فأخذتها منه فناولتها اياه فوضعها على فيه وكان رأسه بين بحري ونحري فبينما نحن كذلك اذ رفع رأسه فظننت انه بعض ما يريد من اهله وكانت ريحاً باردة فقبض الله عز وجل روحه وما اشعر .

(١) الثابت في صحيح البخاري وغيره من رواية جماعة عن عائشة « دخل عبد الرحمن بن ابي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب » وفي رواية « ومر عبد الرحمن بن ابي بكر وفي يده جريدة رطبة » ولم يذكر الحافظ في فتح الباري ما يخالف ذلك والله اعلم ، نعم ذكروا ان محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال موسى بن عقبة له رؤية وقال ابن شاهين كان اسن من عمه يعني محمد بن ابي بكر ومحمد بن ابي بكر ولد في طريق المدينة الى مكة في حجة الوداع - ح

علمنا بهذا الحديث انه قد كان لعبد الله ولعبد الرحمن ابن وعمال ان يكون حينئذ في حال من يسعى الاوسنة متقدمة لفتح مكة وكان الناس بمكة جاؤا ابا بنائهم الصغار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يبايعوا مع آبائهم كما بايع من لم يبلغ قبل ذلك كالزبير وعلى فكان ابن عبد الله وابن عبد الرحمن كذلك وكان الناس يأتونه بصبياء منهم فيمسح على رؤسهم ويدعو لهم فيكون ابن ابن ابى بكر من اولائك ويحتمل انه كان عقل البيعة فبايعه ويكرن ابوبكر ممن تفرد بالبيعة من نفسه يومئذ وبالبيعة من ابنه وبالبيعة من ابن ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعلم اجتماع ذلك لأحد من اناس سواه .

في فضل اهل بدر

١٠ عن رافع بن خديج اقي النبي صلى الله عليه وسلم جبريل او قال ملك عظيم فقال كيف اهل بدر فيكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم عندنا افضل الناس قال الملك كذلك عندنا من شهد بدرا من الملائكة لا يعارض هذا قوله جميعا وهم في انفسهم متفاضلون باسباب تختص ببعضهم كالانبياء افضل الناس وفيما بينهم متفاضلون فاهل بدر يفضلون اهل قرنهم بشهودهم بدرا واختصاصهم بهذا .

١٥

في احب الناس الى الرسول

صلى الله عليه وسلم

عن اسامة بن زيد قال مررت فاذا على والعباس قاعدان فقالا يا اسامة استأذن لنا فقلت يا رسول الله ان عليا والعباس بالباب يستأذنان فقال اترى ما جاء بهما؟ قلت لا قال لكنى ادرى ائذن لهما فدخلا فقال علي ٢٠ يا رسول الله اى الناس احب اليك؟ قال فاطمة ابنة محمد قال انى استأسألك عن النساء انما اسألك عن الرجال قال من انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة ابن زيد قال علي ثم من؟ قال اثم انت ، وفي رواية فدخلوا فقالا يا رسول الله

جهنم نسألك عن أحب أهل بيتك إليك فقال فاطمة قالا اسئنا نسألك عن النساء انما نسألك عن الرجال قال اسامة فقال العباس شبه المغضب ثم من يارسول الله قال ثم على فقال جعلت عمك آخر القوم؟ فقال يا عباس ان عليا سبهك بالهجرة ، وما روى ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد فظعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امره ابيه من قبل ، وايم الله انه كان خليقا للامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب الناس الى بعد ، لا يعارض ما ذكرنا لانه لم يسأله على عن احب الناس اليه وعن احب أهل بيته اليه فقال فاطمة دلنا في المحبة فوق اسامة وقوله في اسامة من احب الناس يريد من احب الرجال .

وما روى عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشه على ذات السلاسل قال فقلت اي الناس احب اليك؟ قال عائشة قلت فمن الرجال؟ قال ابوها قلت ثم من؟ قال عمر فقد رجلا لا يحتمل ان يكون عمر وعلم منزلة أهل البيت في المحبة على جميع الناس فكان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احب الناس من سوى أهل البيت وعلم صلى الله عليه وسلم مراده فاجابه عليه واجاب عليا بما اجابه من احب الناس من أهل بيته واسامة كان حينئذ من أهل بيته لان اباها كان يدعى زيد بن محمد ثم نسخ بقوله تعالى (ادعوهم لآبائهم) الآية ولكن محبة اسامة بعد أهل البيت قد قدم على غيرهم .

وما روى عن عائشة انها سألت اي اصحاب رسول الله كان احب اليه؟ قالت ابو بكر قيل ثم من؟ قالت عمر قيل ثم من؟ قالت ابو عبيدة بن الجراح قيل ثم من؟ فسكتت يحتمل انها اخبرت على ما وقع في قلبها وفي ظنهما فقد روى عن عائشة انه ذكرها على فقالت ما رأيت رجلا كان احب الى رسول الله صلى الله وسلم منه ولا امرأة احب اليه صلى الله عليه وسلم من امرأته فالتوفيق

فالتوفيق انما كانت علمت ان احد الايذهب عنه تقدم اهل البيت في محبته
 صلى الله عليه وسلم فاجابت اولاً بما اجابت ولما سئلت عن على اجابت بما اجابت
 به فيه يحققه ما روى عن النعمان بن بشير ان ابا بكر استأذن على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة تقول والله لقد عرفت ان علياً احب
 اليك من ابى مرتين او ثلاثاً. فاستأذن ابو بكر فدخل فاهوى اليها وقال يا بنت
 فلان ألا اسمعك ترفعين صوتك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ما قالته من ذلك فخرج بحمد الله
 معاني الآثار و لا تضاد فيه ولم يكن تقدم على في المحبة على ابى بكر
 بافضل من تقدم ابى بكر في الفضل عنده صلى الله عليه وسلم فلذلك واحد
 منها موضع من محبته ومن فضله رضوان الله عليهم اجمعين .

١٠

في عثمان وخلافته

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد يوماً أماً فارسل
 الى عثمان ان الله عز وجل سيقمصك قميصاً فان ارادوك على خلعك فلا تخلعه،
 فقيل لها فاین كنت لم تذكري هذا؟ قالت نسيت . فيه ما يدل على ان اوصافه
 التي بها استحق الخلافة واجمع الناس على استحقاته من اجلها لم تتغير عما كانت
 عليه لانه لو احدث ما لا يصح معه بقاءه على الخلافة على زعم بعض الامراء
 صلى الله عليه وسلم بالتمسك بها .

في اما بعد

روى النبي صلى الله عليه وسلم من قوله في ابتداء خطبته أما بعد
 في حديث المسور بن مخرمة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما بعد
 فان بنى هشام بن المغيرة استأذنى ان ينكحوا ابنتهم على بن ابى طالب
 ، الحديث ، والمعنى فيه ان العرب من عادتها لا يجازوا الاختصار في الكلام
 بالاياء الى ما يفهم به من مخاطبه مراده وكانت عادتهم استفتاح الكلام

٢٠

باسم الله وحده والثناء عليه فكان معنى قولهم أما بعد أما بعد نبي كان منهم من التسمية والحمد والثناء كان كذا وكذا أفيد كرون حاجتهم مع حد فهم ذكر ما ارادوه من ذلك ولهذا يرفعون بعد اذ كان المضاف والمضاف اليه كالشيء الواحد ولو جاءوا بالكلام لنصبوا بعد فقالوا اما بعد كذا وكذا لانها صفة فلو حذفوا رفعوا بعد وهو الذي يسمى غاية ومنه قوله تعالى (الله الامر من قبل ومن بعد) ومنه اعطيتك درهما لغير ولو ذكر والنصبوا غير فقالوا اعطيتك درهما لغيره .

في شفاعت الاولياء

عن انس بن مالك قال رسول الله صلى الله وسلم اذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل اهل الجنة صفوفًا واهل النار صفوفًا فينظر الرجل من صفوف اهل النار الى الرجل من صفوف اهل الجنة فيقول يا فلان ألا تذكر يوم اصطنعت اليك معروفًا فيقول اللهم ان هذا اصطنع الى في الدنيا معروفًا فيقال له خذ بيده وأدخله الجنة برحمة الله عز وجل ، فيه ان الشفاعة قد تكون من ذوي المنازل العلية وان لم يكونوا الانبياء لكن في اهل التوحيد من المذنبين فضلاً من الله على عباد الصالحين فيشفعون على قدر منازلهم كما ان الانبياء يشفعون فيما يشفعون فيه لعلو منازلهم .

في موضع سوط من الجنة

روى مرفوعاً موضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، اي موضع سوط بما اوتي من ادخل الجنة خير من الدنيا وما فيها . اذ لا منفعة في ذلك . المقدار من الجنة كما يقول الرجل شبر من دارى احب الى من كذا وكذا ليس على انه ليس له الاشبر منها وانما يعنى ذلك المقدار من الدار التي هي له فقد روى ان أدنى اهل الجنة منزلة يعطى مثل الدنيا وعشرة امثالها .

في العزلة

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم بخير الناس

- الناس منزلاً؟ قلنا بلى يا رسول الله قال رجل آخذ بعنان فرسه في سبيل الله حتى يقتل أو يموت ، واخبركم بالذي يليه ؟ قلنا نعم يا رسول الله قال رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس ، واخبركم بشر الناس منزلاً ؟ قلنا نعم يا رسول الله قال الذي يستل بالله عز وجل ولا يعطى به ، لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم المسلم الذي يخاطب الناس ويصبر على اذاهم .
- خير من المسلم الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على اذاهم ، لان قوله خير الناس عام اريد به الخصوص يعنى من خير الناس كقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله ، وخياركم من تعلم القرآن وعلمه ، وقال تعالى (وأوتيت من كل شيء) ولم تؤت بما اختص الله تعالى به سليمان ، وكذا قوله اخبركم بالذي يليه يحتمل ان المراد به من خير اهلها ويحتمل ان يكون بين المنزلتين منزلة فيكون من يخاطب ويصبر افضل ممن لا يخاطبهم ولا يصبر على اذاهم باعتزاله شرورهم وانقطاعه عنهم وعلوها فوق المنزلة التي هي قبلها وتكون هذه تليها على حاله يؤيده حديث ابى ذر فيما تقدم في الثلاثة الذين يحبهم الله ذكر فيهم رجل له جاريؤذيه فيصبر على اذاه ويحتمسبه حتى يفرج الله له منه اما يموت او ما يغيره ، فاذا نال هذه الدرجة بصبره على اذى رجل واحد فالذى بذل نفسه للناس ويصبر على اذاهم ويخاطبهم بذلك اولى .

- ويحتمل ان يكون المخالطة في وقت افضل والاعتزال عن الناس في وقت آخر افضل من المخالطة يؤيده حديث ابى ثعلبة الخشني سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) الآية فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وابغاب كل ذي رأى برأيه رأيت امراً لا بد منه فعليك نفسك اياك امر العوام ، الحديث ، فيكون اعتزال الناس افضل من المخالطة فلا نضاد .
- وما يدل على صحة هذا التاويل ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم انها ستكون فتن تكون فتنة المضطجع فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من

الغائم والغائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من الساعى، فاذا وقعت فمن كانت له ارض فليحقق بارضه ومن كانت له ابل فليحقق بابله ومن كانت له غنم فليحقق بغنمه، فقال رجل يا رسول الله فمن لم يكن له ارض ولا ابل ولا غنم قال فليعتمد سيفه ثم ينج ان استطاع النجاة، ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت فاشهد، فقال رجل يا رسول الله فان اكرهت حتى يذهب بي فاصير بين الصنفين فيجىء الرجل فيقتلني قال يبوء باثمك ويكون من اصحاب النار، فاعتزال الناس في هذا الحال مرتبة عالية فيحتمل ان تكون هي المرادة في الحديث الاول .

في المرأة تقبل في صورة شيطان

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فدخل على زينب بنت جحش ففضى حاجته ثم خرج الى اصحابه فقال لهم ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان، لم يرد الصورة الى هي الحلقة لان الله تعالى شبه روس الشياطين بالشجرة التي تخرج في اصل الجحيم لقبح ما هي عليه وفضاعته وشبهت المرأة بالشيطان لانه يخاطب قلوب الناس من الفتنة المؤدية الى العقوبة في الدنيا والخزى في الآخرة كما تخاطب قلوب الناس بالقاء الشياطين ما يغويهم ويزين لهم الآثام والقبائح قال تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) الآية فكان مثل ذلك ما يكون رؤيتهم المرأة مما يوقع في قلوبهم ما لا خفاء به مما يكون مثل ما يوقعه الشيطان بقلوبهم .

في مثقال حبة من الكبر او الايمان

عن عبدالله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من ايمان، وخرجه من طرق يعنى لا يدخل النار دخول تخليد كالكافر لان الآثار تظاهرت بدخول المؤمنين المذنبين وخرجه من الشفاعة يؤيده حديث انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج من قال لا اله الا الله وكان

في قلبه من الخير ما وزن ذرة .

ولكل نبي دعوة دعائها لا مته وافي اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ، وعن عبد الله بن مسعود مرفوعاً أني لأعلم آخر أهل النار خروجاً من النار وآخر أهل الجنة دخولا الجنة ، رجل يخرج من النار حبواً ، فيقال له ادخل الجنة فيدخل وقد أخذ الناس مساكينهم فيخرج فيقول أي رب لم أجد فيها مسكناً فيدخل ثم يخرج فيقول رب لم أجد فيها مسكناً فيقول الله عز وجل له إن لك مثل الدنيا وعشرة أضعافها أو قال هل ترضى أن يجعل لك مثل الدنيا وعشرة أضعافها ، فيقول أي رب ألتسخر بي وانت الملك قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك حتى بدت نواجذه ، ولا يخرج من النار إلا من كان دخلها .

١٠

فإن قيل ، أفيحوز أن يقال لا يدخل النار من يدخلها فقلت جاء القرآن بمثله قال تعالى (أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) فلم يكن ذلك على كل من أشرك بل على من بقى على شركه حتى خرج من الدنيا ، أما من تاب من شركه حتى خرج من الدنيا وهو مؤمن فلا يتناوله لقوله (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر) الآية إلى قوله (فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) فكذا حديث ابن مسعود فيه نفى دخول معه تخليد وإثبات دخول بغير تخليد .

والمراد بالكبر هو الترفع عن الناس ووضع الرجل نفسه في موضع لم يضعه الله فيه وغمسه الناس بأنزالهم دون المواضع التي جعلهم الله فيها وفي ذلك خلاف لحكم الله تعالى فيهم وفيه الوعيد من الله غير مستنكر في ذلك .
يبين ما قلنا ما روى عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار مثقال ذرة من إيمان ولا يدخل الجنة مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل يا رسول الله إن أحداً يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً ، قال الأكبر بطر الحق وغمص الناس .

٢٠

وعن ثابت بن قيس قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الكبر فشدد فيه وقال ان الله عز وجل لا يحب من كان مختالا فخورا فقال رجل من القوم والله يا رسول الله ان ثيابي لتغسل فيعجبني بياضها ويعجبني شراكي نعلني وعلاقة سوطي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك من الكبر .
• انما الكبر ان تسفه الحق وتغصص الناس .

والمعنى فيما روينا انه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر ، انه لا يدخل الجنة قبل دخول النار الا ان يغفر الله له لانه دون الشرك ويحتمل ان الحديث عام يراد به الخصوص وهو من سبق في علم الله تعالى انه لا يغفر له فيكون معناه انهم لا يدخلون الجنة قبل ان يدخلوا النار وانما يدخلونها بعد ١٠ أن يخرجوا من النار لانه لا يمكن اجراؤه على ظاهره انهم لا يدخلون ابدا اذ لا يخلد في النار الا الكفار ، وكذا قوله لا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ، عام اريد به خاص وهو من سبق في علم الله تعالى انه يغفر له من الموحدين المذنبين .

في الامر بأخذ القرآن عن اربعة

١٥ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من اربعة عبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى ابي حذيفة ، سبب اختاص الامر بالاخذ منهم دون غيرهم مع مشاركتهم لهم في حفظ جميع القرآن كزيد بن ثابت وابي زيد هو أن من يجمع القرآن قد يصلح لأن يؤخذ عنه لضبطه اياه ولحسن اخذه علو من ٢٠ يقرأه عليه وقد يجمعه من لا يكون كذلك فاحتمل ان يكون الاربعة يصلحون لذلك ويقدرون عليه من انفسهم ويقدر الناس عليه منهم ومن سواهم يقصر عن ذلك فامر الناس ان يأخذوه عن الذين لا تقصير معهم فيما يحتاج اليه في اخذه عنهم دون من يقصر عن ذلك .

في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي

- عن أبي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقرأ القرآن عليك قال قلت سيأتي لك ربك عز وجل قال نعم فقرأ علي (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما تملكون) بآياته جميعا أي بعض القرآن .
- لا كله يؤيده رواية قتادة عن أنس أنه لما قال الله سيأتي لك قال الله سيأتي لي .
- لجعل أبي يبيّن قال قتادة ونبئت أنه قرأ عليه (لم يكن الذين كفروا) وهذا كما يقال سمعت القرآن أي بعضه وقال تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) ومن قرأ شيئا منه مأمورا بالاستعاذة ولا وجه لانكار منكر بأن القاري يقرأ على من فوق رتبته ليأخذ عنه لحاجته إليه لأن قراءة النبي صلى الله عليه عليه .
- وسلم ليوقعه على ما يقرأ عليه حتى يكون آخذا له من فيه كقراءة الشيخ الحديث ، على من سمعه منه وعن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب إن الله امرني أن أقرئك قال أبي وقد ذكرت عنده قال نعم فاغرورت عيناه وجعل يبكي ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي عن أبي أن الله امره أن يقرئه سورة من القرآن لا أن يقرأ عليه القرآن .
- فإن قيل ، فهل لأحد من الصحابة من الرتبة في القرآن مثل ما لأبي منها ؟ قلنا لعبد الله بن مسعود زيادة على ما وجدناه لأبي وذلك ما روى عن أبي ظبيان قال قال عبد الله بن عباس أي القراءتين تقرأ ؟ قلت القراءة الأولى قراءة ابن أم عبد قال بل هي الآخرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على جبريل في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرض له عليه مرتين فحضر ذلك عبد الله بن مسعود فعلم ما نسخ وما بدل ، فكان فيه حضوره لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل ونحن نحيط علما إن تلك المرتبة لم يباينها ابن مسعود إلا بأمر الله عز وجل إياه أن يبلغه إياها .

وعن عقيقة جاء رجل الى عمر بعرفات فقال جئتكم من الكوفة
وتركت بها رجلا يملئ المصاحف عن ظهر قلب فغضب عمر وانتفخ قال ويحك من
هذا؟ قال عبد الله بن مسعود قال فوالله ما زال يطقاً ويذهب عنه الغضب
حتى عاد الى حاله التي كان عليها ثم قال والله ما اعلم احدا من الناس هو احق
بذلك منه وسأحدث عن ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمر عند ابي
بكر في امر من امور المسلمين وانا معه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخرجنا معه فلما دخلنا المسجد اذا رجل قائم يصلي فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويسمع قراءة ته فلما كدنا ان نعرف الرجل قال من سره ان يقرأ القرآن
وطباً كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد ثم جلس الرجل يدعوه فقال
صلى الله عليه وسلم مثل قوله فقلت والله لأغدو اليه فلا يبشره فغدوت اليه
فوجدت ابا بكر سبقني اليه فبشره ولا والله ما سابقته الى خير الا سبقني اليه ،
ففيه حلف عمر انه لا يعلم احدا من الناس احق بما ذكره من ابن مسعود وابي
وغیره حتى خلا سالم فانه كان مات وخلا ابي زيد فانه قد يجوز ان يكون
مات قبل ذلك لان موته كانت في ايام عمر ، وعن ابي وائل قال خطبنا
عبد الله على المنبر فقال والله ما نزل من القرآن شيء الا وانا اعلم في اي شيء
نزل؟ وما احدا علم بكتاب الله مني وما انا بخيركم واني اعلم احدا يباهي الابل
اعلم بكتاب الله مني لأتيته ، قال ابو وائل فلما نزل من المنبر جلست في الحلق
فلم ينكر احدا ما قال ، وفي سكوت الصحابة من الانكار عليه دليل على
متابعهم له فيه .

في الاعلام بحال عائشة

٢٠

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انساؤه ايتكن
صاحبة الجمل الا دبت تنبجها كلاب الحوالب يقتل عن يمينها وشمالها قتلى كثير ثم
تنبجوبعد ما كادت ، قيل فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقف على اي
ازواجه

ازواجه يكون ذلك منها وليس كذلك فانه صبح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعل انه سيكون بينك وبين عائشة امر؟ قال انا يا رسول الله قال نعم قال انا من بين اصحابي؟ قال نعم قال فانا اشقاهم يا رسول الله ، قال لا فاذا كان ذلك فارددها الى ما منها ، ولا تضاد بينهما اذ يجوز أن يكون اعلم الله تعالى نبيه احدى زوجاته اجمل لا ثم بينها له بيان شافيا فخا طب عليها بما خاطبه . بعد ذلك .

في التفدية

روى ان وفد عبد القيس لما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله جعلنا الله فداك ما يصالح لنا من الاشربة فقال لا تشر بوا في النقيير قالوا يا نبي الله أ تدري ما النقيير؟ قال نعم الجذع ينقر وسطه ولا في الدباء ولا في الخنتم .

وعن ابي عبد الرحمن الفهرى قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في فسطاطه فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته الروحاح يا رسول الله فقال اجل ثم قال يا بلال نثار من تحت سمرة كأن ظله ظل طائر فقال لبيك وسعديك وانا فداؤك فقال أ سرج لي فرسي ، الحديث . ١٥
قيل كيف يقبل هذا وقائله غير قادر عليه وغير مجاب اليه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لام حبيبة لما قالت اللهم متعني بزوجي رسول الله وبابي ابي سفيان وباني معاوية بسألت لآجال مضروبة وارزاق مقسومة وآثار معلومة لا يعجل منها شيء قبل حله ولا يؤخر بعد حله .

والجواب ان السائل والمسئول له يعلبان انه غير مجاب اليه ومعناه ٢٠
لوصول الى ذلك وقد ر عليه لفعله فلم يكره ذلك من قائله لما فيه مما يوجب المؤدة من بعضهم لبعض ويؤكد الاخوة وذلك كدعائه بعضهم لبعض بطول البقاء وزيادة العمر والنسيء في الاجل وهو معروف عرفا غير مستنكر نضا .

وعن محمد بن سيرين قد علم المسلمون ان لادعوة لهم في الاجل ،
وعن علي بن ابي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لسعد يوم
احد ارم فداك ابي وامى ، وعن سعد بن ابي وقاص لقد جمع لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم احد ابويه ، وقال صلى الله عليه وسلم للحسن والحسين
ه با بى انما وامى من احببى فليحب هذين ، يعنى لو كنت اقدر على ان اجعل ابي
وامى فداء لمن جعلتهما فداء له لفعلت لما قد بلغ منى نهاية مبلغه .

في نسبة الرجل الى موضع استيطانه

عن انس مرفوعا قال ليصيبن قوما سفع من النار عقوبة بذنوب
عملوها ثم ليدخلهم الله الجنة بفضل رحمته وشفاعة الشافعين يقال لهم الجنة
سموا جهنميون وان لم يولدوا بجهنم لأنهم حلوها واقاموا بها وهو مذهب
ابى يوسف ان من حل بموضع فاطنه جاز أن يقال انه من اهله خلافا لابي
حنيفة من انه اهل من موضع ميلاده لا غيره من المواضع التي تحول اليها لأنه صلى الله
عليه وسلم تحول الى المدينة ولم يخرج منه من ان يكون من اهل مكة ولكن لأبي
يوسف انه يقال له مدني لاستيطانه المدينة وان لم يكن ولد بها وفيه ما دل على
جواز القول بعد انتقاله من الموضع الذي قد صار من اهله باستيطانه اياه
انه من اهل الموضع الاول يقال لمن سكن مصر من اهل الكوفة كوفى كماسمى
الجهنميون بعد انتقالهم الى الجنة ، ولم ينتصر للامام ان يقول انما سموا
الجهنميون لان بنى آدم لا يولدون في الآخرة ولكن جهنم اول موضع لمن
دخلها كولد الشخص اول موضع وجد فيها لاقامته فيها .

في العجوة والكبابة

٢٠

عن ابن عباس مرفوعا العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم والكبابة
من المن وفيها اوماؤها شفاء للعين ، والكبش العربى الأسود شفاء من عرق
النساء يؤكل من لحمه ، ويحسى من مرقة ، ولا يضاده حديث صلواته صلى الله عليه

وسلم

وسلم عند المقام مع الجماعة فلما فرغ من صلاته اهوى بيده بينه وبين الكعبة كأنه يريد أن يأخذ شيئاً بيده فقال هل رأيتموني حين قضيت الصلاة أهويت يدي قبل الكعبة كما في أريد أن آخذ شيئاً قالوا نعم يا نبي الله قال ان الجنة عرضت على فرأيت فيها الاعاجيب والحسن والجمال فمرت بي خصلة من عنب فأعجبته فأهويت إليها لآخذها فسبقته ولو أخذتها لمرستها بين أظهركم حتى تأكلوا من فاكهة الجنة واعلموا ان العجوة من فاكهة الجنة .

- فان لو امتناع لا امتناع فدل على انهم لم يأكلوا من فاكهة الجنة لانه يحتمل ان مراده بان العجوة من فاكهة الجنة عن الله تعالى اتخف بعض اوليائه بشيء من عجوة الجنة فأكل من ذلك وغرس نواه في الدنيا فكان عنه النخيل الذي منه العجوة وان انتقلت عما كانت عليه ألا ترى ان النواة من الحجاز اذا غرس في غير الحجاز اعدتها الارض المغربي وس فيها الى ثماركها ويقال انها من الحجاز ويؤيده قوله لو أخذته لغرسته في لغرس نواه لان العنقود لا يغرس حتى تأكلوا من ثمار الجنة ويحتمل ان يكون حتى تأكلوا من ثمار الجنة يريد العنب الذي في العنقود لا ما سواه، وقوله العجوة من فاكهة الجنة، يقضى بصحة قول ابي يوسف ومحمد في ان الرطب من الفاكهة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم جواباً لليهود يا محمد في الجنة فاكهة قال فيها فاكهة ونخل ورمان لاستحالة اجابة من سألته عن الفاكهة بذكر ما سواها ولا وجه لمن حمل الآية على التأكيد من باب قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال) لان الحجة قامت في ذلك وفي (اذا خذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح) ولم تقم الحجة بمثل ذلك في الرطب انه من الفاكهة .

٢٠

وروي من تصبّح كل يوم سبعة من عجوة العالية لم يضره ذلك اليوم سحر ولا سم وروي من ابتكر سبع تمرات ما بين لآبى المدينة لم يضره ذلك اليوم سم حتى يمسى، فيه ان المراد بالعجوة في الحديث عجوة في المدينة لا ما سواها من جنسها .

وعن جابر كثرت الحكمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض اصحابه ان الحكمة من جدري الارض فامتنعوا من اكلها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فصعد المنبر فخطب فقال الا نأ بال اقوام يزعمون ان الحكمة من جدري الارض الا وانها ليست من جدري الارض الا ان الحكمة من المن وماؤها شفاء للعين الا ان العجوة من الجنة وفيه شفاء من السم، فيه بيان سبب اعلام الرسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في الحكمة ما اعلمهم فيها .

في اول نبي بعث

عن انس مرفوعا اول نبي بعث نوح عليه السلام يعني اول نبي بعث الى من في الارض جميعا في زمنه دل عليه تعريق الارض كلها عقوبة لهم اذعتوا ولا يكون ذلك الا باستحقاق الجميع عقوبة المخالفة لان الياس من المرسلين وهو ادريس وهو جد نوح (١) لان نوحا هو ابن لامك بن متوشلح بن (١) لم تقم حجة على ان الياس هو ادريس ولا ان ادريس هو جد نوح ومع ذلك ففي كون نوح بعث الى اهل الارض جميعا نظر في الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي » الحديث ، عديني « او كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة » ويؤيده في نوح ان في القرآن مواضع في ارساله الى قومه منها في سوره قوله تعالى (انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك) واحسن الاجوبة ما نقله الحافظ في كتاب التيمم من فتح الباري عن ابن عطية وحاصله بايضاح وزيادة ان معنى بعث الرسول الى قومه خاصة ان يؤمر بالتبليغ وتكليف المشاق في الذهاب اليهم والتردد عليهم وتجشم الاخطار في ذلك بحسب ما يستطيعه ولا يؤمر بمثل ذلك في غير قومه بل يكفيه ما تيسر له ، وعلى غير قومه اذا بلغت دعوتهم ولا يؤمر بغير ما يغنيهم عنها ان يأتوه ويؤمروا به ويتبعوه ، مثله هو دعاه السلام بعث الى قومه عاد خاصة فعليه التبليغ وبذل وسعه في ذلك فاما بقية الاقوام في عصره فعلى اقسام ، الاول من لم يبلغهم دعوته =

اخنوخ وهو ادريس الا انه كان مبعوثا الى قومه خاصة بدليل قوله تعالى
(اذ قال لقومه ائذعون بعلا) الآية فلا مخالفة بين الحديث وبين الكتاب كما
اوهم بعض لانه لم ينطق عن هوى بل عن وحى كالقرآن يصدق بعضه بعضا قال
تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) .

في النهي عن المبالغة في الحلب

عن ضرار بن الازور قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقروح
من اهلي فقال احلبها فذهبت لاجهدھا فقال لا تجهدھا دع دواعي اللبن .

فيه ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يحب اخلاق العرب فيما لم يؤمر
بخلها وكان عادتهم في حلب الناقة ببقية شيء من اللبن في ضرعها فاذا احتاجوا
لضيف نزل بهم او الحاجة احتلبوا مما كانوا قد ابقوه في الضرع وان قل
ثم خلطوه بماء بارد ثم ضربوا به ضرعها وادنوا منه حوارها او جلده محشوا
ان كانوا يحروه فتلحسه فتدبر عليه من اللبن ملء ضرعها فيصرفون فيما
يحتاجون الى صرفه من اضيا فہم ومن انفسہم فأمرهم صلی الله عليه وسلم بذلك
لهذا المعنى والله اعلم .

= اصلا فهو لاء لا كلام فيهم ، الثاني من بلغتهم دعوتهم ولكن لهم نبي آخرى بين
اظهرهم او قدمات وان كن شريعتهم محفوظة عندهم حفظا يوثق به فهو لاء يكفهم
ما عندهم ولا يلزمهم ان ياتوا هودا ، الثالث من بلغتهم دعوتهم وليس لهم
نبي حتى ولا شريعة محفوظة فهو لاء يلزمهم ان ياتوا هودا ويتمعوه اذ لا يعقل
ان يعلموا انهم على غير هدى وان هنالك نبيا لله يمكنهم الوصول اليه ثم
لا يلزمهم ذلك ولا يخفى انهم اذا جاءوه ونيسر له ارشادهم لزمه ذلك اذ لا يعقل
ان يقول لهم ابقوا على كفركم وجهلكم ولا شان لي بكم انما بعثت الى غيركم ،
هذا محال اذا تقرر هذا فنوح عليه السلام بعث الى قومه خاصة كما دل عليه
القرآن وحديث « اعطيت نوحا لم يعطهن احد قبلى .. » ولكن اتفق ان
كان بقية الاقوام في عصره كلهم من القسم الثالث لم يكن في قوم منهم نبي حتى =

في لاوحي الا القرآن

عن ابن عباس لاوحي الا القرآن ، ما قاله رأيا بل توقيفا وليس فيه ما يدفع ان يوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم باشياء كثيرة ليست في القرآن ويكون معنى قوله لاوحي الا القرآن اى القرآن نفسه وما امر به القرآن مما لم يقله الا بالقرآن لان الله عز وجل قال لنا فيه (وما آتاكم الرسول فخذوه) الآية .
 ويكون هذا مراد ابن عباس كما كان مراد علي بن ابي طالب في جواب سؤال ابي جحيفة عنه هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى القرآن قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى القرآن الا ان يؤتى الله فيها في القرآن وما في الصحيفة قال قلت وما في الصحيفة
 ١٠ قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر ، فحلف بما حلف ومعه من السنة ما قد كان معه التي منها الوحي الذي يوحى اليه مما ليس هو بقرآن لان ما كان معه من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم داخل في القرآن اذ كان قبولهم اياه منه صلى الله عليه وسلم بامر القرآن اياه به ، يحتمل ان يكون قوله لاوحي سوى القرآن من باب لا عالم سوى فلان يعنى هو في اعلى مراتب العلم وكل عالم سواء
 ١٥ = ولا شريعة محفوظة وبلغتهم كلهم دعوة نوح لطول عمره وقلة اهل الارض في زمانه وتقارب بلد انهم فلز منهم كلهم اتباعه ان يبذلوا واسعهم في تعرف دعوته وتعلم شريعته فلما اتفق هذا صبح ان يقال انه بعث الى اهل الارض جميعا ولكن هذا المعنى غير المعنى في بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى اهل الارض جميعا فان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم امر بتبليغ الناس جميعا ولز منهم جميعا اتباعه حتى او كان في عهده انبياء لز منهم اتباعه كما في الحديث « لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي » وكذلك من كان من الاقوام عندهم شريعة يرونها محفوظة لم يفهم ذلك بل عليهم اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشريعته وقد قام صلى الله عليه وآله وسلم بما امكنه من التبليغ بنفسه وبرسله وبكتبه ثم امر امته بتبليغهم ذلك والله الموفق اليما .

دون رتبته لا إن لا عالم أصلا سواه ومثله لا زاهد إلا عمر بن عبد العزيز وفي الدنيا زهاد كثير إلا أنهم لم يقدرُوا من الدنيا على مثل ما قدره ربه فيها.

في أن عثمان داخل في بيعة الرضوان

- عن المسور و مروان بن الحكم في حديث الحديبية وقد كان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خدش بن أمية إلى مكة وحمله على جمل له يقال له الثعلب فلما دخل عثرت به قريش فأرادته ومنعته الأحابيش حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عمر بن الخطاب لبيعته إلى أهل مكة فقال يا رسول الله إنى أخاف قريشا على نفسي وليس بها من عدى بن كعب أحد يمنعني وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظتي عليها ولكنى أدلك على رجل اعزها منى عثمان بن عفان فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيعته إلى قريش يخبرهم أنه لم يأت بحرب وأنه إنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فخرج عثمان حتى أتى مكة فلقى ابن بن سعيد بن العاص فنزل عن دابته وحمله بين يديه وردفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنطلق عثمان حتى أتى أبا سفيان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسله به فقالوا لعثمان ان شئت أن تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم فكانت بيعة الرضوان وكانت بيعتهم على أن لا يفروا ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذي ذكر من أمر عثمان باطل.

فكان عثمان هو السبب في البيعة الرضوان وابعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها على ما لم يبايع من قبل على مثله، وقول من قال إن عثمان كان غائبا فلم ينل فضيلتها قول جاهل بالآثار وبمناقب الصحابة بل كان له أجل ما كان لاحد ممن كان حاضرا تلك البيعة يؤيده قول ابن عمر إن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال يوم بدر إن عثمان انطلق في حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله فضرب بسهم ولم يضرب لاحد غاب غيره وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان يوم بيعة الرضوان وهو ير يد أن يدخل مكة فقال إن عثمان انطلق في حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله وإنى أبايع الله له فصنفى إحدى يديه على الأخرى فبان بحمد الله أنه كان لعثمان في تلك البيعة مع غيبته عنها ما لم يكن لاحد شهدا سواه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بايع له وصنفى يده على يده فأي فضيلة كهذه الفضيلة .

في عشرة من الصحابة فيهم سمرة آخركم موتا في النار

١٠ عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم عشرة من أصحابي فيهم سمرة آخركم موتا في النار، وعنه كنت أنا وابن عمر وسمرة انطلقنا نطلب النبي صلى الله عليه وسلم فقبل توجه نحو مسجد التقوى فأتيناها فإذا هو قد أقبل واضعاً يده على منكب أبي بكر والأخرى على كاهل عمر فلما رأيناها جلسنا فقال من هؤلاء؟ فقال أبو بكر هذا أبو هريرة وعبد الله بن عمر وسمرة، فقال أما إن آخرهم موتا في النار فمات أبو هريرة وابن عمر ثم مات سمرة. وعنه أنه قال لي ولخديفة ولسمرة آخركم موتا في النار وكان يسئل بعضهم عن موت بعضهم وكان آخرهم موتاً سمرة .

٢٠ يحتمل أنه أراد به نار الآخرة ولكن لما كان موحداً يؤول أمره إلى الخير ويحتمل نار الدنيا وأنه موته في النار لا أنه من أهل النار كما أجاب محمد بن سيرين لما سئل عن أمره قال أصابه كزاز شديد فكان لا يكاد يد فأسمر بقدر عظيمة فملئت ماء وأوقد تحتها واتخذ هو فوقها مجلساً فكان يصعد إليه فيجد حرارتها فتدفئه فبينما هو كذلك اذخسف به، فظن أن ذلك هو لذلك فعلم أن النار المذكورة في أمره كانت من نيران الدنيا فعاد إلى الأعلام بفضيلة سمرة وأنه من جملة الشهداء الذين أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم شهداء بالخرق

فكان

فكان هذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم لنسوا انه اسر عكن لحاقابي اطولكن يدا فلما توفيت زينب ابنة جحش وكانت قصيرة صنعا تصنع يدها ما تخرج به في سبيل الله علمن انها كانت اطولهن يدا بالخير وبان هن بعد موته صلى الله عليه وسلم كما بان للناس امر سمرة بعد موته رضى الله عنه .

في الدعاء للانصار وابنائهم

- عن زيد بن ارقم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار، وعنه انه كتب الى انس بن مالك يعزیه بمن اصيب من ولده وقومه يوم الحرة وأبشر وابشرك ببشرى من الله عز وجل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا بناء الانصار ولا بناء النساء ١٠
الانصار ولنساء ابناء الانصار ولنساء ابناء الانصار، وكان ابو بكر محمد بن عمرو ابن حزم يقول انا آخر من بقى من اهل هذه الدعوة ما بقى احد غيرى ، قيل فيه ما دل على ان ابناء الانصار لم يدخلوا في الانصار ولهذا ذكرهم ثانيا وقيل بل هذا من باب قوله تعالى (واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح) بعد دخولهم في النبيين ، ولا يقال كيف يدخلون في الانصار ولم يكن منهم نصره ؟ لانه صلى الله عليه وسلم حين تلمظ عبد الله بن ابي طلحة قال حب الانصار الثمر ، ففيه انه من الانصار ولم يكن منه نصره وكان صلى الله عليه وسلم ١٠
اخذ من ثمرات العجوة ومضغه بجمعه بريقه فاوجره اياه فتلبظ الصبي وقيل له سمع يا رسول الله قال هو عبد الله ..

فان قيل فلم لا يسمى ابن المهاجر مهاجرا ؟ قلنا لان المهاجرين اسلموا

- في دارهم فمن هاجر بنفسه كان مهاجرا والانصار اتوا النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة فبايعوه على ان يمنعه فيما يمنعون منه انفسهم وابنائهم فعقدوا له النصره على انفسهم فدخل في تلك البيعة ابناؤهم كدخولهم فيها كما يدخل ابناؤ اهل الحرب فيما يصالح الامام اياهم عليه مما يجري عليه امورهم في المستقبل ومثله صلح عمر نصارى بني تغلب على ما كان صالحهم عليه من تضعيف الصدقة حتى دخل فيه ٢٠

من حضر صلحه منهم و من لم يحضر منهم ودخل فيه من يولد منهم بعد ذلك الى يوم القيامة فمثل ذلك الانصار والصالحون على النصرة للنبي صلى الله عليه وسلم بعد قدومه عليهم ذلك فدخل فيه من حضر منهم ومن كان غائبا منهم ومن سواهم ممن يولد الى يوم القيامة .

في لا ينجى احدا عمله

عن ابي هريرة مرفوعا ان ينجى احدا منكم عماه فقال رجل ولا اياك يا رسول الله؟ فقال ولا انا الا ان يتعمدني الله برحمة منه وفضل ولكن سددوا، هذا قبل نزول قوله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الآية بالحديبية فعلم حاله التي لم يكن عالميا بها قبل نزوله وكذا انزل عليه في اصحابه (ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات) الآية، ذكر لهم الجنة ولم يذكر فيها انزل عليه في نفسه وذلك على عادة الفصاحة في الاختصار على ما يفهم به المخاطب المراد لان الصحابة انما استحقوا الجنة بصحبته صلى الله عليه وسلم واجابتهم له الى ما دعاهم اليه من الطاعة التي كان يفعلها وزيادة من جنسها واذا كانوا بتقصيرهم عما هو عليه يستحقون الجنة كان صلى الله عليه وسلم لمجازته اياهم وزياته عليهم بالجنة اولى وبدخوله اياها احرى .

في سحر اليهود

سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحرك في بئر بني فلان فارسل عليا فجاء به فامر ان يحل العقد ويقرأ آية فيجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كائنا انشط من عقل فما ذكر لك اليهودي شيئا مما صنع به ولا رآه في وجهه، فيه ما دل عليه بقاء السحر الى ذلك الوقت لحاز بقاء عمله بعد ذلك ايضا .

في قراءة الراوى على المروى كقراءة المروى على الراوى

عن انس يينا نحن جلوس في المسجد دخل رجل على رجل واناخه في المسجد وعقله ثم قال ايكم رسول الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم متكىء بين أظهرنا قلنا هذا الرجل الابيض المتكىء فقال له الرجل يا ابن عبد المطلب فقال له رسول الله قد اجبتك فقال انى يا محمد سا تلك فشد عليك في المسئلة فلا تجدن على في نفسك فقال سل ما بدالك فقال الرجل انشدك بربك ورب من قبلك آله أرسلك الى الناس كلهم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، قال فأنشذك بالله آله امرك ان نصلي الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال اللهم نعم، قال أنشدك بالله آله امرك ان نصوم هذا الشهر من السنة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، قال أنشدك بالله آله امرك ان تأخذ هذه الصدقة من اغنياثنا فتقسمها في فقرائنا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، فقال الرجل آمنت بما جئت به وانا رسول من ورائى قومي وانا ضام بن ثعلبة احد بني سعد بن بكر.

١٥ ففي ما روينا ان الجواب بنعم ككلام المحبب بتلك الاشياء بلسانه وقد وجدنا في هذا الباب ما هو فوق هذا وهو ما في كتاب الله من قوله تعالى (ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً) قالوا نعم فقولهم نعم كقولهم وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً وفيه ما ذل ان المقرء عليه الحديث كخطاب القارى له اياه وقوله أسمعت فلانا اخبرك فلان حدثك فلان بكذا اذا قال نعم انه يكون بذلك كقوله تلك الاشياء بلسانه ٢٠ حتى سمعت منه ومن ذلك اجماع اهل العلم ان الرجل اذا قيل له أشهد عليك بكذا كذا؟ فيقول نعم انه يسهه بذلك ان يشهد عليه به وان يقول اشهد عليه انه اقر عندي بكذا وانه اشهدني بكذا.

في التوديع

- عن قرعة قال كنت عند عبد الله بن عمر فأردت الانصراف فقال
كما انت حتى اودعك كما ودعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي
فصاحني ثم قال أستودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك .
- وعن موسى بن وردان قال أتيت اباهريرة اودعه لسفر اوردته
فقال ابوهريرة ألا أعلمك يا ابن اخي شيئا؟ علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقوله عند الوداع فقلت بلى فقال قل استودعك الله الذي لا يضيع ذرائعه .
- في الحديث تفصيل عما في الحديث الاول والمكمل اولى ، وعن
يزيد الخطمي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شيع جيشا بلغ ثنية
الوداع فقال استودع الله عز وجل دينكم وامانتكم وخواتم اعمالكم ، فيه
ان موضع الامانة لموضع الايمان الذي هو الدين فانه روى مرفوعا
لايمان لمن لا امانة له . فعقلنا بذلك ان كل واحدة منها مضمنة بصاحبها
فاستودعنا جميعا .

في مرحبا وسهلا

- عن ابي جحيفة ان نفرا من بني عامر أتوا النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لهم مرحبا ، وروى ان عليا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مرحبا
واهلا ، وقال لفاطمة مرحبا وقال للانصار مرحبا ، والرحب المكان الواسع
قال تعالى (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) واما الاهل فالمراد انك
نزلت منزلة الرجل في اهله في الاكرام والراحة عندهم ، وعن بريدة قال
قال نفر من الانصار لعلي عندك فاطمة فأق رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ما حاجة ابن ابي طالب فقال يا رسول الله ذكرت فاطمة ابنة رسول
فقال مرحبا واهلا لم يزد عليها فخرج على اولئك الرهط وهم ينتظرونه
فقالوا وما وراءك ؟ قال ما ادرى غير أنه قال لي مرحبا واهلا فقالوا يكفيك

من رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاك الأهل والأعطاك الحرب فلما كان بعد ما زوجه قال يا علي لا بد للعرس من وليمة فقال سعد عندى كبش وجمع له رطل من الانصار أصعبا من ذرة فلما كان ليلة البناء قال لا يتحدث شيئا حتى تلقاني فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما افتوضا منه ثم افرغه على علي فقال اللهم بارك فيها وبارك عليهما وبارك لما في نسلهما ، قال ابن غسان النسل من النساء ، وما في هذا من قوله صلى الله عليه وسلم اعلى دليل على ما تأولنا عليه هاتين الكلمتين .

في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيبين

- ١٠ عن عبد الرحمن بن عوف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومتي حلف المطيبين وما احب ان لي حمرا انعم وانى انكثته حلف المطيبين عند اهل الانساب كان قبل عام الفيل بمدة طويلة وكان ذلك الحلف في ثمانية ابطن من قریش وهم هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وعبد مناف وتيم بن مرة واسد بن عبد العزى وزهرة بن كلاب والحارث بن فهر لما حاول بنو عبد مناف اخراج السقاية واللواء من بني عبد الدار فتحافت هذه الابطن على ذلك وبعثت اليهم ام حكيم ابنة عبد المطلب بمحنة فيها طيب فغمسوا فيها ايديهم ثم ضربوا بها الكعبة توكيد الحلفهم فسموا بذلك مطيبين ثم تركوا ما بايدي عبد الدار على حاله لما خافوا وقوع القتال بينهم وكانت مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك عام الفيل .
- ٢٠ عن عبد الله بن قيس بن مخزومة عن ابيه ولدت انا والنبي صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، بغرى الامر على ما ذكرنا حتى قدم مكة رجل من زبيد بتجارة له فباعها من العاص بن وائل السهمي فطله بها وغلبه عليها فعمله ذلك على ان اشرف على ابي قبيس حين اخذت قریش مجالسها ثم انشأ يقول .

يا آل فهر لمظلوم بضاعتيه بيطن مسكة نأى الاهل والنفر
ومحرم اشعث لم يقض عمرته امسى يناشد حول الحجر والحجر
هل مخفر من بنى سهم يقول لهم هل كان فينا حلالا مال معتمر
ان الحرام لم تمت حرامته ولا حرام لثوب الفاجر الغدر

فلما سمعت ذلك قريش تجالفوا عند ذلك حلف الفضول وكان تعاقده
قبا ئل اجتمعوا في دار عبد الله بن جدعان بنو هاشم وبنو المطلب واسد بن
عبد العزى وزهرة بن كلاب وتيم بن مرة فتعاهدوا على ان لا يجدوا بمكة
مظلوما من اهلها ومن غيرهم ممن دخلها الا قاموا معه وكانوا على الظالم حتى
يردوا عليه مظلومته فسمعت قريش ذلك حلف الفضول وكان اهله المذكورون
١٠ مطيبين جميعا لأنهم من المطيبين الذين كان الحلف الاول الذى ذكرناه فيهم
وهو المراد به بقوله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومتي حلف المطيبين هو حلف
الفضول الذى تحافه المطيبون الذى لم يشهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
اولا فبان بحمد الله جهل من قال انه صلى الله عليه وسلم ولد بعد فكيف شاهده ،
قال صلى الله عليه وسلم شهدت حلفا في دار ابن جدعان بنو هاشم وزهرة وتيم
وانا فيهم ولودعيت به لاجبت وما احب ان اخيس به وان لى حمر النعم ، قال
١٥ وكانت مخالفتهم على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لا يدعوا الا حد عند
احد فضلا الا اخذوه وبذلك سمي حلف الفضول وكان ذلك الحلف اشرف
خلف في الجاهلية ولذا شاهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمى ايضا حلف
المطيبين اذ كان اهله مطيبون جميعا .

لا يقال للمنافق سيد

٢٠

عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال صلى الله عليه وسلم لا تقولن للمنافق سيد
فانه ان يكن سيدكم فقد اسخطتم ربكم ، السيد هو المستحق للسودد وهو الاسباب
العالية التى يستحق بها ذلك كسعد بن معاذ الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقومه قوموا الى سيدكم ، وقال صلى الله عليه وسلم لبنى سامة من سيدكم

قالوا جدد بن قيس ثم ذكره بالبخل فقال ليس ذلك سيدكم ولكن سيدكم البراء بن معرور .

قال جابر ابوبكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا ، والمنافق لما كان موصوفاً بالنقاىص لا يستحق هذا الاسم فتسميته بذلك وضع له بخلاف المكان الذى وضعه الله فيه فاستحق السخط بذلك ، وقيل معنى قوله ان يكن سيدكم فقد اسخطتم ربكم يعنى لا يكون سيدهم وهو منافق الا ان يكونوا بمنزلته فى النفاق الذى يستوجب به سخط الله لأن الاسلام يعلو ولا يعلى عليه .

فى العبادة فى الهرج

عن معقل بن يسار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العبادة فى الهرج كهجرة الى ، الهرج لما شغل اهله عن غيره مما هو اولى بهم من عبادة ربهم فمن تشاغل بالعبادة فى تلك الحال كان متشاغلا بما أمر بالتشاغل به تاركاً لما قد تشاغل به غيره من الهرج المنهى عن الدخول فيه والكون من اهله فاستحق بذلك الثواب العظيم .

فى ثواب البر وعقوبة البغى

عن عائشة مرفوعاً ان اسرع الخير ثوابا البر وصلة الرحم واسرع الشر عقوبة البغى وقطيعة الرحم ، وعن ابى بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب هو اجدر أن يعجل الله عز وجل العقوبة لصاحبه فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة من البغى وقطيعة الرحم ، المراد منه من كان منه البغى وقطيعة الرحم من اهل التوحيد الذى لم يخرج منه بذلك لأنه لم ان الكفرا غلظ من ذلك والعقوبة عليه اشد .

فى الجوامع من الدعاء

عن عائشة قالت دخل ابوبكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اصلى الصبح فكلمه بكلام كأنه كره ان اسمعه فقال عليك بالجوامع

الكوا مل فقات عائشة فأتته فقالت ما قولك الجوامع الكوا مل؟ فذكر هذا الكلام، اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم، واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم، وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل، واعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل، وأسألك من الخير الذي سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واعوذ بك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم، وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشداً، وله طرق كثيرة صحيحة.

والمراد بالجوامع من الدعاء التقديم لها على ما سواها من الدعاء على أن مراده التعجيل لعمل الخير خوف ما يقطع عنه مما لا يؤمن على الناس فأمر بالجوامع من الدعاء لذلك كثل ما أمر به الناس في الحج أن يتعجلوا إليه خوف ما يقطعهم عن ذلك من مرض أو حاجة، عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجلوا الحج فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له، فأمر بالجامع من الكلام خوفاً من أن يقطعه عن ذلك ما يقطع عن مثله.

ومنه ما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على جويرية وهي في مصلاها تسبح وتذكر الله فانطلق لحاجته ثم جاء بعد ما ارتفع النهار فقال لها يا جويرية ما زلت في مقعدك قالت يا رسول الله ما زلت في مقعدى هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قلت أربع كلمات أعيدهن ثلاث مرات هو أفضل من كل شيء قلتيه، سبحان الله عند خلقه، سبحان الله رضا نفسه، سبحان الله مداد كلماته، سبحان الله زنة عرشه، والحمد لله رب العالمين، وخرجه من طرق فدل هذا على أن جميع ما يحتاج الناس إلى استعما له من الكلام الذي يتقرب به إلى خالقهم ينبغي أن يمثل فيه هذا المعنى وإذا كان ذلك في الكلام كان في الأفعال التي يفعلونها للقرابة إليه أيضاً كذلك.

في استحلاف على الرواية

- عن علي بن أبي طالب قال كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا نفعتني الله بما شاء منه واذا حدثني غيره استحلفته، فاذا حلف صدقته، وحدثني ابوبكر وصدق ابوبكر انه ليس من رجل يذنب ذنبا فيحسن الوضوء ثم يقوم فيصلي ركعتين ويستغفر الله عز وجل الاغفر له، وفي رواية وقرأ (ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما - والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم) الآية قرأ الآيتين او احدهما، وفي رواية ثم قرأ (واقم الصلاة طرفي النهار) الآية، قيل لا يخلو ان كان الراوي من اهل القبول فلا معنى لاستحلافه وان لم يكن فلا وجه للاشتغال باستحلافه، وجوابه ان مذهب علي كان في الشهود العدول على حق انه لا يحكم بها الا بعد حلف المشهود له على صدقها فيما شهدت به، ففعل في الحديث الذي يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ولم يكتمف بعدالة الراوي، ولا يقال فكيف ترك استحلاف ابى بكر؟ لانه انما ترك استحلافه لما قرأ عليه من كتاب الله عز وجل ما قامت له به الحجة على صدقه بما صدقه مما لم يكن سمعه فاغناه ذلك عن طلب يمينه (١) .

١٥

- (١) في صحة هذا الاثر عن علي عليه السلام كلام للبخاري وغيره راجع ترجمة اسما بن الحكم الفزاري من تهذيب التهذيب (١ / ٢٦٧) وعلى فرض صحته فهو محمول انه عليه السلام انما كان يحلف اذا عرضت له ريبة ولذلك لم يحلف ابابكر، بل قد روى عن عمرو بن المقداد وعن عمار وغيرهم ولم ينقل انه حلف واحدا منهم وعلى فرض انه كان يحلف فالذى اغناه عن تحليف ابى بكر الصديق هو ان الله تبارك وتعالى سماه الصديق فاما الآيات التي ذكرها فهي وان دلت على الاستغفار والصلاة فانها لا تدل على مشروعية ركعتين كما في الحديث وما ذكره من مذهب علي في تحليف المدعى مع شاهديه لا ادري ما صحته ولو صح =

٢٠

في حبس عمر مكثر الحديث

عن شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عمر حبس (١) أبا مسعود وأبا الدرداء وأبا ذر حتى أصيب، وقال ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفيما روى عنه أيضا أن عمر قال لأبي مسعود وأبي ذر ما هذا الحديث؟ قال واحسبه حبسهم حتى أصيب، إنما فعل عمر هذا لأن مذهبه كان حياة ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان الرواة عدولا إذ كان على الأئمة تأمل ما يشهد به العدول عندهم وكذلك فعل أبي موسى الأشعري مع عدله عنده في الاستئذان ووقف على ذلك منه أبي بن كعب ومن سواه من الصحابة فلم ينكر وأذلك عليه ولم يخالفوه فيه فكان حبسهم لذلك لأن يقطعهم عن التبليغ إلى الناس ما سمعوه منه صلى الله عليه وسلم. وكذلك كان أبو بكر قبله يفعل الاحتياط في قبول الروايات.

عن قبيصة جاءت الجدة إلى أبي بكر تسأله ميراثها فقال أبو بكر مالك في كتاب الله شيء؟ فأرجى حتى أسأل الناس فسألهم فقال المغيرة حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطأها السدس فقال أبو بكر هل معك غيرك؟ فقام عهد بن مسابة الأنصاري فقال مثل قول المغيرة فأنفذه لها أبو بكر ثم جاءت الجدة الأخرى إلى عمر فسأله ميراثها فقال مالك في كتاب الله شيء وما كان القضاء الذي قضى به إلا لغيرك وما أنا بزاز في الفرائض شيئا ولكن هو السدس فإن اجتمعتما فيه فهو بينكما وأيتكما حلت به فهو لها.

فلم يكتف أبو بكر بشهادة المغيرة مع عدله عنده حتى انضم إليه غيره طلبا للاحتياط واشفاقا أن يدخل فيه ما ليس منه إن لم يفعل ذلك ويحتمل أن يكون ما كان منه في حبس من حبسهم لتجاوزهم الحد حتى خاف أن يقطعوا الناس بذلك ويشغلواهم به عن كتاب الله تعالى وعن تأمله والاستنباط

= لم يلزم منه تحليف الراوى فان الراوى لا يدعى شيئا لنفسه والله اعلم.

(١) يريد منهم عن كثرة الرواية فاما السجن فلم يثبت.

للأشياء

للاشياء منه مما فيه لعلو مرتبة المستنبطين منه على غيرهم ممن يقرؤه وبقوله عز وجل (لعله الذين يستنبطونه منهم) وقوله تعالى في غيرهم (لا يعلمون الكتاب الا امانى) اى الا تلاوة فلم يحدوا كما حمد المستنبطون .

- يؤيده ما روى عن قرظة بن كعب قال خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر بن الخطاب الى جد ارفطوضاً فقال أتدرون لم مشيت معكم؟ قالوا نعم نحن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا قال انكم تأتون اهل قرية لهم دوى بالقرآن كدوى النحل فلا تصدوهم بالاحاديث فتشغلوهم جردوا القرآن وأقروا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا وانا شريككم فلما قدم قرظة، قالوا حدثنا قال فيها امر، وخرجه من طرق وفي رواية قال قرظة لا يحدث حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابداً .
فدل هذا على ان قصد عمر أن لا ينقطع الناس عن كتاب الله بالحديث فانما كره منهم هذا المعنى لا ما سواه .

فى الغنى والفقر

- عن عامر بن سعد بن ابي وقاص قال كان سعد فى ابل له وغنى فأتاه ابنه عمر فلما رآه قال اعوذ بالله من شر هذا الراكب فلما انتهى اليه قال يا ابي رضىيت ان تكون فى اهلك وغنىك والناس بالمدينة يتنازعون فى الملك فضر ب سعد صدر عمر بيده ثم قال اسكت يا بنى فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يحب العبد التقى الخفى الغنى، وعن ابن مسعود قال كان من ذعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم انى أسألك الهدى والتقى والعفة والغنى، قيل فيه تفضيل الغنى على الفقر وليس كذلك لان الغنى المذكور ليس الغنى بالمال ولا يجوز ظنه بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد صبح عنه انه قال ما احب ان لى احد اذ هبأ يأتى على ليلة وعندى منه دينار الا ديناراً اُرصده لدين أو أقول به فى عباد الله هكذا، وهكذا، بل المراد غنى النفس القاطع عن المال الذى يقطع عن الطاعات ويشغل القلب به عن الله تعالى، فالغنى المحمود هو الغنى الذى

يتفرغ به، القلوب عن الدنيا وعن الاهتمام بها، وعن ابى هريرة مرفوعا ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، والذي ظن بالذكور غنى المال فهو ضد المنزلة التي اختارها الله تعالى له من الاحوال التي كان عليها فكيف يجوز أن يظن به ذلك .

في من نزلت به فاقة

روى ابن مسعود مرفوعا من نزلت به فاقة فأثرها بالاناس لم يسد الله فاقته وان أثرها بالله عز وجل اوشك الله له بالغنى اما اجل عاجل او غنى عاجل، جعل الاجل العاجل غنى بمعنى غنى عن المال وقوله او غنى عاجل يريد به الغنى الذي لا يلهم عن ذكر الله عز وجل وعن اداء الفرائض ويكون مع ذلك قواما للذي يؤتاه في دنياه حتى يكون نازعا لتلك الاشياء الآخر .

في المال الصالح

عن عمرو بن العاص قال ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فقال خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم اتيتني، ففعلت فأتيته وهو يتوضأ فصعد البصر في ثم طأطأه، ثم قال لي اريد أن ابعتك على جيش فيسلك الله عز وجل ويفنمك وازعب لك زعبة من المال صالحة، قلت يا رسول الله ما للمال هاجرت ولكن هاجرت رغبة في الاسلام وان اكون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو نعم بالمال الصالح للرجل الصالح - لا مخالفة بينه وبين ما ذكرنا قبله لان قوله او غنى عاجل هو على المال الذي يكون قواما للذي يؤتاه وكذا المراد بالمال الصالح لان المال لا يكون صالحا الا وهو مفعول فيه ما امر الله بفعله فيه ومن يفعل ذلك فيه بحق ملكه اياه فهو صالح ايضا فلا تضاد ولا اختلاف .

في ما ينسئدل به على صدق الحديث

عن ابى حميد وابى اسيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم الحديث غنى تعرفه قلوبكم وتلين اشعاركم وابشاركم وترون انه منكم

قريب

قريب فانا اولاكم به واذا سمعتم بحديث عنى تنكروه قلوبكم وتنفر عنه اشعاركم
وابشاركم وترون انه منكرفانا ابعداكم منه، وكان ابى بن كعب فى مجلس فجعلوا
يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فارخص والمشدد وابى بن
كعب ساكت فلما فرغوا قال اى هؤلاء ما حديث بلغكم عن رسول الله يعرفه
القلب ويلين له الجلد وترجون عنده فصد قوا بقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الا الخير .

ق ل تعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الآية
وقال تعالى الله (نزل احسن الحديث كتابا مبتشبا مثنى تقشعر منه جلود
الذين يخشون ربهم) الآية (واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم) الآية
فاخبر الله تعالى عن اهل الايمان بما هم عليه من هذه الاحوال عند سماعهم ما انزل
الله والحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وحى منزل من عند الله فى حصول
الحالة التى تحدث عند سماع القرآن اذا حصل فى سماع الحديث دليل على صدق
الحديث عنه وان كانوا بخلاف ذلك يجب ترك قبوله والمخالفة بينه وبين ما سواه
مما تقدم ذكرنا له .

وعن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم عنى ١٥
حديثا تعرفونه ولا تنكروا به فصد قوا به قلته اولم اقله فانى اقول ما يعرف
ولا ينكر، واذا حدثتم عنى حديثا تنكروا به ولا تعرفونه فكذبوا به فانى لا اقول
ما يمتكر ولا يعرف، يحتمل ان تكون المعرفة منهم بطبا عهم كما يعرفون بقلوبهم
الاشياء التى تضرهم او تنفعهم ويعلمون بقلوبهم تواريخها علم طباع لاعلم اكتساب
وكانوا علموا ان الله تعالى قد جعل شريعته اجل الشرائع واحسنها فالاشياء ٢٠
الحسنة الملائمة للاخلاصه ولشرائعه يدخل فيها ما حدثوا به من ذلك
فيجب عليهم قبوله وان لم يقا به لسانه لهم لانه من جملة ما قد قامت الحجة على
صدقه واذا سمعوا عنه الحديث فانكروه من تلك الجهة وجب عليهم الوقوف
عليه والتمسوا لقبوله، والحاصل ان الحديث المروى اذا وافق الشرع وصدقه

القرآن وما تظاهرت به الآثار اوجود معناه في ذلك وجبه تصديقه لانه ان لم يثبت القول بذلك اللفظ فقد ثبت انه قال معناه بلفظ آخر الا ترى انه يجوز أن يعبر عن كلامه صلى الله عليه وسلم بغير العربية لمن لا يفهمها يقال له امرك النبي صلى الله عليه وسلم بكذا ونم لك عن كذا وقائله صادق وان كان الحديث المروي مخالفا للشرع يكذبه القرآن والأخبار المشهورة وجب ان يدفع ويعلم انه لم يقله وهذا ظاهر .

الترغيب في تعلم العلم

عن ابي بكره عن النبي صلى الله عليه وسلم اغد عالما او متعلما او محبا او مستمعا ولا تكن الخامس فتهلك ، قال عطاء قال مسعر بن كدام هذه خامسة زادنا الله عز وجل لم تكن في ايدينا انما كانت في ايدينا اغد عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابعة فتهلك يا عطاء ويل لمن لم تكن فيه واحدة من هذه ، وكان ابن مسعود يقول اغد عالما او متعلما ولا تغد امة فيما بين ذلك ولم يقله الا توقيفا والأمة هي الخامسة لان الاربعة محمودة والأمة مذمومة - وعن ابن مسعود كنا ندعو الامعة في الجاهلية الذي يدعى الى الطعام فيذهب معه باخر وهو فيكم المحق (١) دينه الرجال ، الذي يبيع دينه غيره ينتفع به ذلك الغير في دنياه ويبقى اثمه عليه كالرجل الذي ينتفع بطعام الغير ويعود عاره على من جاء به ، وقال ابو عبيد الامعة الذي يقول انا مع الناس يعني يتابع كل احد على رأيه ولا يثبت على شيء .

في منتهى الاسلام

روى عن كرز بن علقمة ان رجلا قال يا رسول الله هل للاسلام من منتهى ؟ قال نعم . يكون اهل البيت من العرب او العجم اذا اراد الله

(١) المحق الذي يجعل دينه تابعا لدين غيره بلا حجة ولا روية وهو من الارذاف على الحقيقة . المجمع -

عز وجل بهم خيرا ادخل عليهم الاسلام قال ثم ماذا؟ قال ثم تقع الفتن كأنها الظلال فقال رجل كلا ان شاء الله فقال لتعودن فيها اسود صبا يضرب بعضكم رقاب بعض .

قال الزهري الاسود الحية السوداء اذا ارادت ان تنهش ارتفعت ثم انصبت ، ولا يخالفه ما روى عن تميم الداري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل ولا يترك الله عز وجل بيت مدر ولا وبر الا ادخله هذا الدين بعز عزيز بعز به الاسلام وذل ذليل يذل الله عز وجل به الكفر .

قال فهذا على انه لا ينقطع حتى يعم الارض كلها به حتى لا يبقى بيت الا دخله اما بالعز الذي ذكره ثم تأتى الفتن فيشغل من شاء الله ان يشغله عما كان عليه من التمسك بالاسلام فيكون حديث تميم على عمومه بالمسافات وما في حديث كرز على انقطاعه عن بعض الناس بالفتنة بعد دخوله فيمن عمه لأنه قد كان في الارض التي تبلغها الليل فهذا وجه التمام . معنيهما فلا تضاد بينهما والله اعلم .

في مضر

١٥

عن عمرو بن حنظلة قال حذيفة لا يدع مضر عبد الله مؤمنا الا فتنوه او قتلوه ويضربهم الله والملائكة والمؤمنون حتى لا يمتنعوا ذنب تلعة فقال له رجل يا ابا عبد الله تقول هذا وانت رجل من مضر فقال ألا اقول ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، المراد من مضر المذكور المذموم منهم دون من سواهم فمنهم ظالم ومنهم صالح والعرب في الاشياء الواسعة تقصد بذكر ما كان من بعض اهلها الى جملة اهلها والمراد بعضه ممن اتصف بالصفة المذمومة ومنه قوله تعالى (وكذب به قومك وهو الحق) ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في قنوته ، واشدد وطأتك اللهم على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ، وهو وكثير من الصحابة من مضر والمراد من كان منهم على خلاف الطريقة

٢٠

في الخلعة

روى مرفوعاً لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت اباً بكر خليلاً وان صاحبكم خليل الله ، وعن ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه عاصباً رأسه بخرقه بفلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال انه ليس احد من الناس ادن علي بنفسه واداه من ابى بكر بن ابى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت اباً بكر ولكن خلعة الاسلام افضل ، سدوا كل خوخة في المسجد غير خوخة ابى بكر ، فيه انه لم يكن له خليل - عن عاصم قال قلت للشعبي ان حفصة كانت تحدثنا عن ام عطية فتقول حدثني خليلي يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا من عقول النساء أو لم يقل صلى الله عليه وسلم قبل موته من كانت بيني وبينه خلعة فقد رد دنتها عليه ولو كنت متخذاً خليلاً من هذه الامة لاتخذت اباً بكر خليلاً .

اعلم ان الخليل في كلام العرب قد يكون من الخلعة التي هي الصداقة وقد يكون من اختلال الاحوال ، والمقصود هنا الاول فانه روى ابن ابى المعلى لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابن ابى قحافة خليلاً ولكن ودايمان ، مرتين ولكن صاحبكم خليل الله ، ومعنى اخذ الخليل الى الله قيل فقير الله الذي لم يجعل فاقته الا اليه وقيل انه محب الله الذي لا خال في محبته وقيل هو المحتص بالمحبة دون غيره وقيل انها الموالاة بان جعله الله وائياً ولاية لا ولاية فوقها ولا مثلها يؤيده ما روى عن مسروق عن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين وان وائياً منهم ابى و خليل ربي ثم قرأ (ان اولى الناس بابراهيم) الى قوله (وهذا النبي) الآية ولما كان الله له خليلاً لم يحز الا ان يكون من الخلعة التي هي نهاية المحبة فكذلك اذا كان هو خليل الله يكون هذا المعنى وكذلك الولاية منسوبة لمن يتولاه من خلقه ويتولى الله خلقه قال تعالى (انما وليكم الله ورسوله) الآية و

(ألا

(ألا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (انت وابي في الدنيا والآخرة) فان قيل لم لم يتخذ ابا بكر خليلا ؟ قلنا كان بينهما صلة الاسلام وهو افضل وكذا اود الايمان افضل من مودة تكون بغير اسلام فرد صلى الله عليه وسلم مكان ابي بكر منه الى ذلك المعنى وجعله به فوق الخليل .

في اخنوع الاسماء

عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اخنوع الاسماء عند الله رجل تسمى باسم ملك الاملاك اخنوع الاسماء اذ لها لان الخنوع الذل يقال خنوع الرجل خنوعا اذا خضع والخضوع والذل انما وقعت في هذا على ذي الاسم لا على الاسم نفسه لان الاسم لا يلحقه مدح ولا ذم وقوله تعالى (سبح اسم ربك) بمعنى سبح ربك وقوله تعالى (ونجيها من القرية التي كانت تعمل الخباثات) اي اهلها وملك الاملاك هو الله تعالى فمن تسمى به تكبر فرده الله الى الذلة والخضوع .

في قيام الناس بعضهم لبعض

عن عبد الله بن كعب سمعت كعب بن مالك يحدث بحديث توبته قال فانتقلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتلقاني الناس فوجا فوجا يهتفوني بالتوبة ويقولون لتهنئك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة يهرول حتى صاحفني وهنا في والله ما قام رجل من المهاجرين الى غيره قال فكان كعب لا ينساها طلحة . وعن الحدري لما طلع سعد بن معاذ بعد ان نزلت بنو قريظة على حكمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم اوالى خيركم .

وعن ابي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يدخل بيته قمنا، وعنه قال كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد بالندوات فاذا قام الى بيته لم نزل قيا ما حتى يدخل بيته، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يستتم له الرجال قيا ما وجبت له النار لأن

فيما رويناه اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم القيام باختيارهم لا بمحبة الذين قوا لهم اياه منهم وفي هذا الحديث ذكر المحبة من الذي يقام له بذلك من القائلين فالتوفيق ان القيام مباح اذا لم يكن ممن يقام له محبة في ذاك ومكرهه اذا كان له محبة فيه، وقد روى انس قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا راوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك .

ففيه انهم لو لم يعلموا كراهته لقاموا اليه وكراهته كان على سبيل التواضع منه لا لأنه حرام عليهم فعلة ألا ترى انه امرهم بالقيام اسعد وقام بمحضره طلحة بن عبيد الله الى كعب فلم ينهه وقيام الصحابة بعضهم لبعضهم مشهور ولا ينكر فالمكره هو محبة القيام بعضهم من بعض لا القيام المجرد وزعم بعض من ينتحل الحديث ان قوله من احب ان يستتم له الرجال قيا ما انما هو في القيام الذي يفعله الاعاظم لعظمائهم من قيامهم على رؤسهم واطاعتهم ذلك حتى يستخروا معه اى تنغير لذلك روائحهم لا طاعتهم وليس كذلك لان معاوية انكر على ابن عامر مجرد القيام بغير اطالة منه وقال اجلس يا ابن عامر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يستتم ، الحديث، وقد كان قام لمعاوية فدل على بطلان تأويل المنتحل وفي انتفاؤه ثبوت التأويل الاول .

في صلة الشعر

عن عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة . وعن اسياء ابنة ابي بكر مرفوعا لعن الواصلة والمستوصلة وخرجه من طرق ، واهل العلم يبيحون صلة الشعر بغير الشعر من الصوف وما اشبهه ، ويروون عن ابن عباس قال لأباس ان تصل المرأة شعرها بالصوف ، وعن الليث عن بكير عن امه انها دخلت على عائشة وهي عروس ومعها ما شطتها فقالت عائشة اشعرها هذا فقالت لما شطتها شعرها وغيره وصانته

بصوف

بصوف فما انكرت ذلك ، وعائشة احدى الرواة في لعن الواصلة والمستوصلة فلم تذكر لعنهما انها غير مرادة باللعن ولا يظن باهل العلم المأمونين على نقله يخرجون من حديث روه مجمل ما ظاهره دخوله فيه الا بعد علمهم بخروجه منه ولولا ذلك لسقطت عد التهم وروايتهم وحاشى الله ان يكونوا كذالك (١).

في اطيط السماء

- عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع؟ قالوا ما نسمع من شيء يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأسمع اطيط السماء وما تلام ان تنط وما فيها موضع قدم الا وعليه ملك اما ساجد واما قائم ، وعن ابي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السماء اطت وحق لها ان تنط ما فيها موضع ١٠ اربع اصابع الا وفيه ملك ساجد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثير او لخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله ، العرب تطلق ان يقال فلان جالس على كذا الا يفضل عنه يقولون فلان جالس على الحصير وهي مقصورة عنه وجلوسه في الحقيقة عليها وعلى غيرها من الارض وفلان جالس على الحصير الفايلة عنه وفي الحقيقة جلوسه على بعضها لا كلها فن فهمه يقف على ١٥ المراد في الحديث من قوله موضع قدم او اربع اصابع .

في الرسالت والنبوة

عن البراء بن عازب قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا براء ما تقول اذا أويت الى فراشك؟ قال قلت الله ورسوله اعلم قال اذا أويت الى فراشك

- (١) هذه مسألة تخصيص العام بمذهب راويه من الصحابة وفيها خلاف فمن القائلين بالتخصيص من يشنع على مخالفيه بما ذكره المؤلف ومن مخالفهم من يشنع عليهم بأن الحديث من كلام المعصوم وهو النبي صلى الله عليه وسلم انتخصيصه بمذهب الصحابي اما ذهب الى عصمة الصحابي اورد الكلام المعصوم =

طاهراً فتوسد يمينك وقل اللهم اسلمت (١) وجهي اليك وفوضت امرى اليك والجات ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت ونبيك الذي ارسلت، وقال ونبيك الذي ارسلت فقلت كما قال غير اني قلت رسولك الذي ارسلت قال فطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه في صدرى وقال ونبيك الذي ارسلت ففعلته ، وذلك لأن الذي قاله رسالة فقط والذي أمره ان يقول وهو نبيك الذي ارسلت يجمع الرسالة والنبوة جميعاً فكان اولى مما قاله .

في مزمار ابي موسى

عن عائشة وابي هريرة وسلمة بن قيس وابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع قراءة ابي موسى الاشعري فقال لقد اوتي هذا مزماراً من مزماري آل داود ، وفيما روى عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم وسمع ابا موسى يقرأ القرآن فقال لكان اصوات هذا من اصوات آل داود .

معنى اضافة صوته الى صوت آل داود هو أن الله تعالى قال (ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال اوبى معه والطير) الآية اى سبحانه وقيل ارجعى معه من لا ياب ولما كانت تلك الاشياء مأمورة بالتسبيح معه كأن كل مسبح معه الاله لا تبعاهم كقواه تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) ، فسأهم آلهم لا تبعاهم فرعون بعسه وبكفره ومنه قيل آل ابراهيم وآل محمد واذا كان الآل استحقوا المتابعين اياه كان هو اولى بالا استحقاق فثله اوتى ابو موسى مزماراً من مزماري آل داود ، وهى تسبيحهم الذى كان داود سببه وان ما أضيف من المزمار اليهم مضافة اليه فكأنه قال صلى الله عليه وسلم لقد اوتي مزماراً من مزماري آل داود والله اعلم .

= بكلام من ليس بمعصوم ، ولا يخفى ان التشبيح من الجانبين في غير محله والمسئلة مبنية على امر آخر يعلم من موضعه - ح (١) سقط من هنا « نفسى اليك ووجهي »
وهى ثابتة في الصحيح - ح
في

فى وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن ابي موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قبلكم من
فى اسرائيل اذا عمل العالم منهم بالخطيئة نهاه الناهى تعذيرا فاذا كان الغد
جالسه وواكله وشاربه كأنه لم يره على خطيئة بالامس فلما رأى الله ذلك منهم
ضرب قلوب بعض على بعض ثم لعنهم على اسان نبيهم داود وعيسى بن مريم صلى الله
عليهما وسلم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذى نفس محمد بيده لتأمرن
بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق اطرا .
اوليضر بن الله قلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم .

- ١٠ . حكى عن الخليل انه قال اطرت الشيء اذا ثنيته وعطفته وا طرت
كل شيء عطفه كاللحجن والمنخل والصوبحان ، وعن الاصمعي انه قال يقال اطرت
الشيء وا طرته اذا املتته اليك ورددته الى حاجتك فكان ما فى هذا الحديث
من قوله لتأطرنه على الحق اطرا اى تؤدونه اليه تعطفونه اليه وتميلونه اليه حتى
يكون فيما يفعلونه به من ذلك كاللحجن والمنخل والصوبحان الذى لا يستطيع
ان يخرج مما عطف عليه وثنى اليه ورد اليه الى خلاف ذلك ابدا والله نسئله
التوفيق ،



خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب المعتصر مرة ثانية يوم الخميس
الثالث عشر من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٦٣ هـ

وذلك في العهد الميمون والايام الذهبية بخلافة الملك مظفر المالك
نظام الملك سلطان العلوم أمير المسلمين النواب مير عثمان علي خان بهادر
آصف جاه السابع ملك الدولة الاسلامية الآصفية بجيدر آباد الدكن أدام الله
ايامه وخاد سلطنته واطال الله عمره وعمر ولي عهده الاعظم النواب الدكتور
اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله
حفيدة المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

وفي وزارة النواب صاحب العالي الحافظ السير احمد سعيد خان
المعروف بالنواب جهتاري

وهذه الجمعية تحت رئاسة الاديب الخليل النواب الدكتور السير مهدي يار جنك
بهادر وزير المعارف و نائب أمير الجامعة العثمانية، وتحت اعتماد الحسيب النسيب
النواب علي ياور جنك بهادر عميد الجمعية وعميد المعارف، وذى المجد والكرم
النواب ناظر يار جنك بهادر شريك العميد، ومولانا المدقق السيد هاشم
الندوي مدير الدائرة ومعين العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين
آمين .

واعتنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه
الندوي ومولانا السيد احمد الله الندوي ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسي
ومولانا السيد حسن جمال الليل المدني ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليماي
وامعن النظر فيه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى اليماي مصصح دائرة المعارف
وفقنا الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

١ فهرس الجزء الثانى من كتاب المعتمر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢	كتاب الاقضية	٢٠	فى الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا
»	ما جاء فى كراهية القضاء لمن ضعف عنه	٢١	الحكم فى ما افسدت الماشية
»	فى قضاء النضبان	٢٢	فى حریم النخلة وسعة الطريق
٣	فى عقوبة الامام بانتهاك ماله	٢٣	فى الانتفاع بالطرقات
٤	فى حكمه صلى الله عليه وسلم	»	كتاب الشهادات
»	فى القصعة المكسورة	»	فى تعارض البيتين
٦	فى الاجتعال على القضاء	٢٥	فى شهادة خزيمه
»	فى الرشوة	٢٦	فى من لا تقبل شهادته
٧	فى استحلاف المطلوب	٢٨	فى التحذير من الدين
٨	فى اقتطاع الحق باليمين	٢٩	فى مظل الغنى
١٠	فى التحلل من الدعوى	»	فى انزال المكثور
١١	فى الحكم بالاجتهاد	٣١	فى بيع المديون
١٢	القضاة ثلاثة	٣٢	فى قضاء جابر ذين ابیه
١٣	فى التحكيم	٣٤	فى المديون اذا افلس
١٤	فى القضاء على الغائب	٣٥	كتاب الجمالة
١٥	فى وجوب طاعة الامام	»	والحوالة
١٦	اذا امر باقامة الحد	»	وما جاء فى الجمالة بالمسال
١٧	فى منع الجار من غرز الخشبة	٣٦	فى الكفالة عن الميت
١٧	فى حجر البالغين		
١٩	فى نفقة البهائم		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣١٧	في الجمالة بالنفس	٥٨	في المساقاة
٤٠	في الحوالة	٦٠	كتاب الهبات
٤١	كتاب الرحم		في الرجوع عن الصدقة
»	في الرقبي	٦٢	في الهبة للولد
٤٢	في العمرى	٦٣	في التسوية بين الا ولاد
٤٤	في استلحاق الوند	٦٤	كتاب الوصايا
٤٦	في الحسكم بالقافة		ما جاء في الامر بالوصية
٤٩	في الغصب في دار الحرب	٦٥	في وصية سعد
»	في غصب الارض	٦٦	في الجار الذي يستحق
٥٠	في الاشهاد على اللقطة		الوصية
٥١	في حكم اللقطة بعد التعريف	»	في الوصية للاختات
٥٢	في لقطة الحاج		والا صهار
»	في لقطة مكة	٦٩	كتاب العتق
٥٣	في الضوال		في فضيلة عتق الرقاب
٥٣	كتاب القسمية	٧٠	في فك الرقبة
	في المهايأة بالازمان	»	في عتق رقبة من ولد اسمعيل
٥٤	في الوديعه وفي اقتطاع	٧١	في عتق ولد الزنا
	المرء حقه بنفسه	٧٢	في عتق القريب
٥٥	في حكم العارية	٧٣	في عتق المقر بالسلام
٥٦	في عارية المتاع		وان لم يصل
٥٧	كتاب المزارة	»	في عتق العبد المشترك
		٧٦	في العتق بالثلاثة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٧٩	في القرعة بين المعتقين	١٠٢	في ربايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
٨٠	في اول عبد وآخر عبد امسكه فهو حر	»	في التولى
٨١	في قوله اعتق اي عبيدي شئت	١٠٣	في من اسلم على يدرجل ووالاه
٨٢	كتاب المكاتب	١٠٤	في ميراث المرأة
»	في القادر على الوفاء	»	في المولى الاسفل
٨٣	في الوضع من المكاتب وبيعه	١٠٥	في مولى ابنة حمزة
٨٥	في بيع الامة طلاقها	»	في هبة الولاء
٨٦	في الامة تحت الحر اذا اعتقت	١٠٦	كتاب الديات
٨٨	في مسقط الخيار	»	في دية الخطأ
»	معاني حديث بريرة	»	في دية شبه العمد
٩٢	المدير	١٠٨	في العاقلة
٩٤	كتاب الاستبراء	١٠٩	في دية المعاهد
٩٥	كتاب المواريث	١١١	في دية الجنين
٩٦	في مجهول العصبية	١١٢	في شريك قاتل نفسه
٩٧	في ذوى الأرحام	١١٣	في العفوع عن الدم
٩٨	في الجلد	١١٥	في ما يجب لولى المقتول
»	في الكلالة	١١٧	في القود من اللطمة
١٠٠	في النبي صلى الله عليه وسلم	١١٨	في القود من الجبذة
لا يرث ولا يورث		١١٩	في انتظار البرء بالقصاص
		١٢٠	في القود بين العبيد

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٢١	كتاب القسامت	١٤١	في وطء المحارم
	في وجوب القسامة	١٤٢	في اللواط
١٢٦	كتاب الجنائيات	»	في زنا اهل الذمة وشهادتهم
	في قتل المؤمن بالكافر	١٤٦	كتاب الحراب
»	في سن اشار بمحمد يده على رجل	١٤٩	في المرتد
١٢٧	في نزع ثنية العاض	١٥١	في الدا خل بهت غيره بغير اذنه
»	في حذف من اطلع عليه	١٥٢	كتاب اسباب النزول
١٢٨	كتاب الرجم		في سبب نزول (ليس لك من الامر شيء)
١٢٩	في حد المقر بالزنا	»	في سبب نزول (لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا)
١٣٠	في الستر	١٥٣	في سبب نزول (ان في خلق السموات والارض الآيات)
١٣١	كتاب الحدود	١٥٥	في سبب نزول (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء)
»	في وطء امة الابن		الآية
١٣٢	في الحدود كفارة	١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى (واذ يكره الذين كفروا)
١٣٣	في قطع يد المخزومية		ليشبتوك
١٣٤	في الصدقة على السارق		
»	في اقالة الكرام عثراتهم		
١٣٥	في التعزير والتأديب		
١٣٨	في من اقترى على جماعة		
»	في زنا الامة		
١٤٠	في اقامة الحد في الحرم		
١٤١	في وطء البهيمة		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
		١٦٤	سورة آل عمران
١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى (هذان خصمان اختصموا في دينهم)	١٦٦	سورة النساء
		١٦٩	سورة المائدة
١٥٧	في سبب نزول قوله تعالى (لا تكونوا كالذين آذوا موسى)	١٧٣	سورة الانعام
		١٧٤	سورة الاعراف
		١٧٥	سورة هود
		١٧٦	سورة يوسف
»	في سبب نزول قوله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا)	»	سورة سبحان
		١٧٩	سورة الكهف
١٥٨	في سبب نزول قوله تعالى (وهو الذي كف أيديهم عنكم) الآية	١٨١	سورة الانبياء
		١٨٣	المؤمنون
١٥٩	في سبب نزول قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم) الآية	١٨٤	النور
		»	الفرقان
		١٨٩	المنكيات
»	في سبب نزول قوله تعالى (ألم يأمن الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم)	»	الروم
١٦٠	تفسير القرآن	١٩١	الاحزاب
»	فاتحة الكتاب	»	سبا
		١٩٢	حم فصلت
		١٩٣	الاحقاف
		»	القتال
١٦٣	سورة البقرة قوله تعالى (ما ننسخ من آية)	١٩٤	الطور
		»	سورة الواقعة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٩٦	التغابن	٢١٥	في الدجال
»	التحریم	٢٢٠	في الفطرة
١٩٧	الجن	»	في معا الكافر
١٩٩	المدثر	٢٢١	في الشرب قائما
٢٠٠	سورة التكویر	٢٢٢	في الخيل
٢٠١	سورة التكاثر	»	في العين
»	المعوذتان	٢٢٣	في الرقبة
٢٠٢	كتاب جامع مما يتعلق	٢٢٤	في سبعة الأكل
	بالموطأ في دعائه لاهل مكة	٢٢٥	في الحمى
»	في البيعة والهجرة	»	في الشعر
٢٠٤	في اليهود والنصارى	٢٢٦	في تغيير الشوب
٢٠٥	في القدر وانتفاؤل والتطير	٢٢٨	في الحب في الله
٢٠٧	في التشاؤم	٢٣٠	في تعبير الرؤيا
٢٠٨	في الخلق الحسن	٢٣١	في التحاسد
٢٠٩	في الحياء	٢٣٢	في السلام
٢١٠	في البذاذة	٢٣٣	في الاستئذان
»	في الغضب	٢٣٥	في التسميت
٢١١	في التجميل	٢٣٧	في المصور
٢١٢	في لبس الحرير	٢٣٨	في المسخ
٢١٣	في الحلى	٢٣٩	في الحية
٢١٤	في الخاتم	٢٤١	السير في السفر
٢١٥	في المشى بنعل واحد	»	في الاكتفاد

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٤١	في النجوى	٢٥٤	في الحجاب - ستر العورة
٢٤٢	في الكذب	٢٥٧	في رفع العلم
٢٤٣	في اضاءة المال	٢٥٨	في عائشة
»	في الاستجابة	»	في نفى شك ابراهيم عليه السلام
٢٤٤	كتاب جامع	٢٥٩	في النهي عن قوله خبيث نفسي
»	بما ليس في الموطأ في النهي عن اتخاذ الداب كراسي في مفاصل الانسان	»	في وعد النبي صلى الله عليه وسلم ام سلمة هدية النجاشي
٢٤٥	في جرى الشيطان مجرى الدم	٢٦٠	في النهي عن قوله تعش الشيطان
»	في التحدث عن بني اسرائيل	»	في قوله لا تكون مائة سنة وعلى الارض عين تطرف
٢٤٦	في فضل بناته صلى الله عليه وسلم	٢٦١	في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم
٢٤٧	في اسم الله الاعظم	٢٦٢	في السنين الجوادع
٢٤٨	في توضيعي	٢٦٣	في الساعة
»	في تكوير الشمس والقمر	»	في من احسن في الاسلام
٢٤٩	في التحلل من المظالم	»	في صدق ابي ذر
»	في قوله زعموا	»	في الأمر والنهي
»	في من قتل نفسه	٢٦٤	في كسب الاماء
٢٥٠	في طول اليد بالصدقة	»	في ان الله لا يمل
»	في انزاد الحمير على الخيل		
٢٥١	في ما شاء الله وشاء فلان		
»	في من سن سنة حسنة او سيئة		
٢٥٢	في عمل لا يقطع بالموت		
٢٥٣	في لو		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٦٥	في تعبير الظلة في المنام	٢٨٢	في قواه، ليس منا من فعل كذا
٢٦٦	في الغرباء	٢٨٤	في ترك بسملة براءة
»	في اهل البيت	٢٨٥	في بر الوالدين
٢٦٨	في الغول	٢٨٦	في استبدال الفضة والذهب
»	في اهل فارس	٢٨٨	في النصيحة
٢٦٩	في اهل اليمن	»	في المؤمن لا يلدغ مرتين
٢٧٠	في ابي بن كعب وزيد بن	٢٨٩	في مائة ابل لا تجد فيها راحلة
	ثابت ومعاذ ابن جبل	٢٩٠	في النهي عن تسمية العنب
٢٧١	في سباب المسلم وقتاله		بالكرم
»	في النملة والنحلة والهدد	»	في اللعب في العيد
	والصرد	٢٩١	في شيء مباح حرم مسئلة
٢٧٢	في الكبائر	٢٩٢	في النهي عن قواه عبيد
٢٧٥	في ثناء الله على العبد		وامتي
»	في القرآن	»	في حملة الفقه
»	في الريح والرياح	٢٩٣	في رضى الاسلام
٢٧٧	في الغرف والقباب	٢٩٤	في الحلف في الجاهلية
٢٧٨	في الدخان	٢٩٥	في الدعاية
٢٧٩	في الاقتداء بابي بكر وعمر	٢٩٦	في حديث النفس
٢٨٠	في شرقة العابد وفترة	٢٩٧	في صدقة الله وعنته
»	في استحقاق المجلس	٢٩٨	في المحدثين من الاولياء
٨١	المجازاة	»	في مال الوارث احب اليه
»	في التغني بالقرآن		من ماله

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٩٩	في حفظ ابى هريرة	٣١٣	في فعل الله بمن اراد له خيرا
٣٠٠	في الابار	»	في التحذير من السر
٣٠١	في مناقب على رضى الله عنه	٣١٤	في النجباء والوزراء والرفقاء
٣٠٢	في الاستعاذة من القمير		من الصحابة
٣٠٣	في الشباب	»	في ما يسعد به المرء
٣٠٤	في من له الاجر مرتين	٣١٥	في الصبر على سوء جاره
»	في تعلم كتاب السريانية	»	التوصية بالجار
٣٠٥	في لولا الهجرة لكنت امرءا	»	في خير الجيران والاصحاب
	من الانصار	»	في الضيافة
»	في كراهية طلب العقوبة في الدنيا	٣١٧	في قطع السدر
		»	في البله
٣٠٦	في لكع ابن لكع والكريم	٣١٨	في الرزق والاجل والسعادة
	ابن الكريم		والشقاء
»	في الأكل متكئا	»	في حين نفع الروح
٣٠٧	في البطانة	٣١٩	في المؤمن والفاجر
٣٠٨	في واعظ الله	٣٢٠	في صفة قريش
٣٠٩	في ابتلاء الانبياء والاولياء	»	في عشاء اهلها هلية
٣١٠	في التفريق بين الامة	٣٢١	في الخصال المنهى عنها
»	في اعجب الناس ايمانا	٣٢٢	في الذباب والشراب
٣١٢	في اسلام حصين	٣٢٣	في القمار
»	في استعمال ما فيمن يعقل	»	في كراهة الوقف قبل تمام الكلام
٣١٣	في ثلاثة لا يستجاب لهم		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٢٣	في التمثل بالشعر والرجز	٣٣٩	في عالم المدينة
٣٢٥	في مراتب الخلفاء	٣٤٠	في مدة مقام ابي بكر في الغار
٣٢٦	في زمان لا معنى فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣٤٣	في نهى ابي بكره الاحف من نصرة على
٣٢٧	في حفظ سر الرسول صلى الله عليه وسلم	٣٤٤	في اهتزاز العرش
٣٢٨	في ترك الافتخار بالنسب	٣٤٥	في المستشار
٣٢٩	في الستة الملعونين	»	في النساء والمال
٣٣٠	في قتال العجم على الدين عودا كما قوتلوا عليه بدءا	٣٤٦	في الاغمى البصير
٣٣١	في الالاعة ناتها	»	في خير الكافر
٣٣٢	في ما اختص به ابوبكر وعلى	٣٤٧	في الاكل بغيره
٣٣٤	في كراهة التبرج بالزينة	»	في الخيلاء المحموده
»	في لعن من لا يستحقه	٣٤٨	في قصة ايوب عليه السلام
٣٣٥	في من سرتة حسنته وساء ته سيئته	٣٤٩	في الاخوة والصحة
»	في الدخول على اهل الحجر	٣٥٠	في الجدل
٣٣٧	في المؤ من في ظل صدقته	»	في خلاوة المال وخضرته
»	في عبادة الخلفاء	»	في استخلاف عمر من بعده من الصحابة
٣٣٨	في بيع التالذ	٣٥١	في تعليم القرآن وتعلمه
»	في (لن خاف مقام ربه جنتان)	»	في طول العمر
٣٣٩	في محقرات الذنوب	٣٥٢	في ما اجتمع لابي بكر وابنه وابن ابنه من المبايعه
		٣٥٣	في فضل اهل بدر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٥٣	في احب الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم	٣٦٩	في ان عثمان داخل في بيعة الرضوان
٣٥٥	في عثمان وخلافته	٣٧٠	في عشرة من الصحابة فيهم سمرة آخركم موتا في النار
»	في اما بعد	٣٧١	في الدعاء للنصارى وابنائهم
٣٥٦	في شفاعة الاولياء	٣٧٢	في لا ينجي احد اعماله
»	في موضع سوط من الجنة	»	في سحر اليهود
»	في العزلة	٣٧٣	في قراءة الراوى على المروى كقراءة المروى على الراوى
٣٥٨	في المرأة تقبل في صورة شيطان	٣٧٤	في التوديع
»	في مثقال حبة من الكبر او الايمان	»	في مرحبا وسهلا
٣٦٠	في الامر بأخذ القرآن عن اربعة	٣٧٥	في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيعين
٣٦١	في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على ابي	٣٧٦	لا يقال للنافق سيد
٣٦٢	في الاعلام بحال عائشة	٣٧٧	في العبادة في المهرج
٣٦٣	في التفدية	»	في ثواب البر وعقوبة البغي
٣٦٤	في نسبة الرجل الى موضع استيطانه	»	في الجوامع من الدعاء
»	في العجوة والكمأة	٣٧٩	في استخلاف على الرواة
٣٦٦	في اول نبى بعث	٣٨٠	في حبس عمر مكثر الحديث
٣٦٧	في النهي عن المبالغة في الحلب	٣٨١	في الغنى والفقر
٣٦٨	في لا وحي الا القرآن	٣٨٢	في من خات به فاقة
		»	في المال الصالح
		»	في ما يستدل به على صدق

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
		الحديث	
٣٨٤	الترغيب في تعلم العلم	٣٨٨	في صلة الشعر
»	في منتهى الاسلام	٣٨٩	في اطيح السماء
٣٨٥	في مضر	»	في الرسالة والنبوة
٣٨٦	في الخلعة	٣٩٠	في منار ابي موسى
٣٨٧	في اخنع الاسماء	٣٩١	في وجوب الامر بالمعروف
»	في قيام الناس بعضهم لبعض		والنهي عن المنكر



فهرس الاغلاط للمعترض من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ج ٢--

الصنحة	السطر الخطأ	الصواب
٢	٩	روى من قوله
٧	١٥	فيه ليس فيه
٩	»	كاذبا
١٢	١٦	فأعطاها
١٣	١٢	الاولى او الثانية
١٤	٦	وينقضه ولا ينقضه
»	١٢	ثم يفعل فان ثم يفعل الحاكم فيه ما ينبغي له
		ان يفعل فان
١٦	٩	خشبة
»	٢٠	لا تحل له كما تحل للعاجز
٢٢	١٣	فيها وليلتقط فيها
٢٦	١٣	يعلمه
»	١٩	ولامجلود
٢٧	١٠	لم يصح له
٣١	٢٢	ووجه الله
٣٥	١٥	عند مالك كذلك
٣٧	٢٠	ولا لكن يلزم
٣٩	٥	فاقي بمال
٤٦	١٣	به ما لا يجوز
		به ان يستبيح بالحكم
		ما لا يجوز
٤٧	٧	ان رجلين
٦٣	١٩	نحاه

فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاى ج--٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٦٤	١٠ (اعملوا)	(اعملوا ما شئتم)
»	١٥ بعضهم	بعضهم
٦٦	١٠ باع	باع داره
٦٨	١٣ ازوج	ازواج
٧٩	١ الحد	الحد
٨٠	٩ ان جاهدتم	أن جاهدوا كما جاهدتم
»	١٣ الاوبنو مخزوم	الاوبنوا مية وبنو مخزوم
٨٥	١٩ اجازا	اجاز
٩٢	١ لا تقر بها	لا تقر بها
٩٤	٥ لعنه العنة	لعنه لعنة
٩٨	٢٣ اغلط	اغلط
١٠٢	٧ فصل	افصل
١٠٨	٢٣ فيها	فيها
١١٣	٤ انشايكهم	انشايكهم
١١٤	١٢ ثم الثالثة	ثم قال الثالثة
١٢٠	٩ عبدا لقوم فقراء	عبدا لقوم فقراء
١٣٩	١٢ قتيين	قتيين
١٤٤	١٨ يدل قبول	يدل على قبول
١٤٩	١٠ اوار تدوا	ار تدوا
»	١٥ والحيحة	والحيحة
١٥٤	٦ فياتفكر وا	فليتفكر وا
١٥٥	٥ كل عام او	كل عام لوجبت واو

فهرس الاغلاط للعتصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج-٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
١٥٥	لا منفعة لهم ولو	لا منفعة لهم فيه بل يسوءه ولو
١٦٣	الحمد الله	الحمد لله
»	لا بتنى	لا بتنى
١٦٨	الى قو	الى قوله
١٧٥	لوم تكن	لوم تكن
١٩٧	يرمى	يرمى
٢٠٥	وخالفهم	مما خالفهم
٢١٧	فحدثته	فحدثته
٢٢٤	النارحة	البارحة
»	وحده ليس عليه	لان الاكل وحده ليس عليه
٢٢٩	جوابه	في جوابه
٢٣٣	فعله للعلم	فعله فيه للعلم
٢٣٨	ذلك من	ذلك وكذلك من
٢٤٠	لا تجعل	لا تعجل
٢٥٠	تدفع	تدفع
٢٥١	ما شاء مجد	ما شاء الله وشاء مجد
٢٥٤	العربية	العربة
٢٥٥	»	وقتین مختلفین
٢٥٨	يقبض العلماء	بقبض العلماء
٢٦٣	فنظرا	فنظر
٢٧٩	يحذى	يحذى
٢٨٨	النصحية	النصيحة
٣٠٦	ذرتهم	ذرياتهم

فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج-٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٣٠٦	٢٣	نين
٣١٧	»	غير المتعارف
٣١٨	١	المروى المتعارف عن
٣٤٧	٥	مثله
٣٦٠	١٧	اختصاص
٣٦٤	١٦	كوفى
»	١٧	انتقالهم
٣٦٥	١١	كلها
٣٦٦	٣	اقوم
»	٦	الرسول الله
٣٦٧	٤	اختلافًا
٣٦٨	٧	ججيفة
٣٦٩	٢	ما قدر هو عليه فزهدوا
»	٢١	البيعة الرضوان
٣٩٠	٢	منتجا
»	٣	ارسلت وقال ونبيك الذى ارسلت فقلت
»	٤	رسولك
»	١٦	من لآباب



(١)

Dairat-ul-Ma'arif-il-Osmania Office
 Osmania Oriental Publications Bureau
 Osmania University, Hyderabad-Dn-7
 ١٣ ٣٩١
 Ar. Cal. No.

Ar. Cal. Price Rs.

Order No. Date:

